

Г. С. Гадалова (Тверь)

КАНОНИЗАЦИЯ ПРЕПОДОБНОГО МАКАРИЯ КОЛЯЗИНСКОГО:
СЛУЖБЫ И ЖИТИЯ СЯТОГО*
(по материалам конференции)**



Первым святым Тверского края, причисленным официально в 1547 г. к лику общерусских святых¹, был прп. Макарий Колязинский, в миру Матвей Кожин (1402–1483) — основатель одного из крупнейших монастырей Тверского великого княжества. Источником биографических сведений о жизни святого являются летописные и актовые материалы, а также Житие преподобного Макария, в основе которого лежат воспоминания его современников и сподвижников, в том числе Духовная грамота игумена Иосифа Волоцкого², посетившего обитель в 1478 г.³, и рассказ родственницы преподобного — старицы Евфросинии, записанный в 1524 г.⁴ Краткое жизнеописание преподобного Макария содержится и в Волоколамском патерике Досифея Топоркова, написанном по воспоминаниям прп. Иосифа Волоцкого до 1547 г.⁵

Канонизация подвижников Русской Церкви предполагает наличие Жития святого, Службы ему, фиксации посмертных чудес от его мощей, Похвалы и молитвы святому. В историографии XIX в. историками Церкви и светскими учеными установлены время создания, источники и редакции Жития прп. Макария Колязинского. Приоритет в исследованиях того времени, бесспорно, принадлежит В. О. Ключевскому⁶, который точнее и объективнее других подошел к истории создания агиографических памятников, посвященных прп. Макарию Колязинскому, проблеме их авторства и источниковедению текстов.

* Выражаю признательность Конявской Е. Л., Семячко С. А. и Конявской С. В. за оказанную помощь в работе.

** Доклад на I Международной конференции «Комплексный подход в изучении Древней Руси».

¹ См.: Акты, собранные в библиотеках и архивах Российской империи археографическою экспедициею Академии наук. СПб., 1836. Т. 1. С. 203 (№ 213).

² Иосиф Волоколамский (Санин И. И.), игумен. Отвещание любозаорным и Сказание вкратце о святых отцах, бывших в монастырех, иже в Рустей земли сущих // ЧОИДР. 1847. №7. Отд. 4. С. 13.

³ Ольшевская Л. А., Травников С. Н. Комментарий: Волоколамский патерик // Древнерусские патерики: Киево-Печерский патерик. Волоколамский патерик. М., 1999. С. 438.

⁴ См. рукопись в РГБ: Ф. 113. № 515. Л. 422 об.—423. Публикацию текста другого списка (РНБ. Собр. Погодина. № 1571. Л. 28–29 об.) см. в приложении к ст.: Крушельницкая Е. В. Записка о Макарии Колязинском // ТОДРА. СПб., 1993. I. 46. С. 313–314.

⁵ Волоколамский патерик (по рукописи Московской Синодальной библиотеки № 927, XVI в.) // Московские высшие женские курсы: Семинарий по древнерусской литературе. М., [1912]. Вып. 5. С. 13–15; Волоколамский патерик. С. 92–93; Ольшевская Л. А. История создания Волоколамского патерика, описание его редакций и списков // Древнерусские патерики. С. 331–332.

⁶ Ключевский В. О. Древнерусские жития святых как исторический источник. М., 1871. С. 289–290.

Время составления Жития прп. Макария Колязинского определяется словами самого автора памятника, утверждающего, что оно написано в 64-й год по смерти преподобного⁷, т. е. до или после макарьевского собора 1547 г. В. О. Ключевский в своем исследовании говорит о двух вариантах Жития⁸: с одной стороны, он указывает более краткий вариант в списке Великих Миней Четких (ГИМ. Синод собр. № 992. 17 марта), с другой — более полный, в списке рукописи Троице-Сергиевой лавры (РГБ. № 692. Л. 463)⁹. О проложном Житии святого Ключевский не упоминает, хотя оно, бесспорно было ему известно.

Сказание о чудесах, приложенное автором к Сказанию об обретении мощей прп. Макария в 1521 г., по мнению историка, было составлено между 1539 г. (датой последнего чуда) и 1548 г. (временем написания рукописи волоколамского сб. из Московской епархиальной библиотеки, см.: ГИМ. № 648. Л. 118). Редакция Сказания о чудесах прп. Макария была проведена в 1584 г. неким Макарием, чье имя зашифровано в анаграмме ряда списков¹⁰. Этот Макарий, с точки зрения Ключевского, не имеет ничего общего с составителем Жития преподобного, как об этом писали П. Строев, Филарет Черниговский, И. Некрасов, Сергей (Спасский), Н. Барсуков, Леонид (Кавелин)¹¹ и др. Основанием для такого вывода ученого послужил длительный отрезок времени между чудесами 1539 и 1584 г., с одной стороны, а с другой — замечание самого инок Макария: «Вашихъ прежних тетратей никакоже не повредих, не почернилъ нигдѣже, ни имени не премѣнилъ в чудесѣхъ, но паче распространил и рѣчи пременилъ, оудобь пріятень вид» (№ 692. Л. 518—518 об.)¹².

Некоторые дополнения и свою точку зрения на исследование агиографических памятников, посвященных прп. Макарию Колязинскому, внесла уже в советское время М. Д. Каган. В статье, подготовленной ею для Словаря книжников¹³, исследовательница определяет обычную трехчастную композицию агиографического цикла: собственно Житие (с авторским предисловием, тремя прижизненными чудесами и Словом о преставлении Макария), Сказание об обретении мощей святого и Сказание о посмертных чудесах от мощей прп. Макария Колязинского.

Подобно Ключевскому, исследовательница не говорит о редакциях Жития и вводит понятие «вид». К 1-му виду она относит более краткий вариант Жития, представленный редакцией ВМЧ по рукописи РНБ из Софийского собрания № 1491, ко 2-му виду — более полный, входящий, например, в состав сборника из Соловецкого собрания № 826/936. Житие 2-го вида включает в

⁷ См., например: РГБ. Ф. 304/1. № 692. Л. 478.

⁸ Ключевский В. О. Древнерусские жития святых как исторический источник. С. 289.

⁹ Краткий вариант Жития прп. Макария, представленный в списках рукописей Синодального собрания (ГИМ. № 555. Л. 608) и библиотеки Иосифо-Волоколамского монастыря (РГБ. № 632. Л. 136) ошибочно отнесен к полному, см.: Ключевский В. О. Древнерусские жития святых как исторический источник. С. 289, прим. 1.

¹⁰ См., например: РГБ. Ф. 304/1. № 692. Л. 520; РНБ. Собр. М. П. Погодина. № 737. Л. 65 об.

¹¹ Строев П. М. Хронологическое указание материалов отечественной истории, литературы, правоповедения до начала XVIII столетия // ЖМНП. СПб., 1834. Ч. 1. Кн. 2. С. 168 (§109); Строев П. М. Библиологический словарь и черновые к нему материалы / Издание А. Ф. Бычкова. СПб., 1882. С. 194—196; Филарет Черниговский (Гумилевский Д. Г.), архиеп. Обзор русской духовной литературы. СПб.; Харьков, 1859. Ч. 1: 862—1720. С. 208—209 (№ 133); Филарет Черниговский (Гумилевский Д. Г.), архиеп. Русские святые, чтимые всею церковью или местно. СПб., 1882. Т. 1. С. 372, прим. 161; Некрасов И. Зарождение национальной литературы в Северной Руси. Одесса, 1870. Ч. 1. С. 41, прим. 11; Сергей (Спасский Г.), архим. Полный месяцеслов Востока. 1-е изд. М., 1876 (2-е изд. Владимир, 1901; репринт 1995). Т. 2: Святой Восток. 17 марта; Барсуков Н. П. Источники русской агиографии. СПб., 1882. Стб. 342; Леонид (Кавелин Л. А.) архим. Святая Русь или сведения о всех святых и подвижниках благочестия на Руси (до XVIII века) обще и местно чтимых. СПб., 1891. С. 122—123 (№ 490).

¹² Ссылка на рукопись Троице-Сергиева монастыря № 802 в исследованиях В. О. Ключевского и М. Д. Каган ошибочна, т. к. статьи о «писателе» чудес в ней нет. Ссылка Каган на рукопись № 8 из Собр. Троице-Сергиевой лавры неверна, поскольку это старый номер рукописи № 692 того же собрания, см. записи на л. II («...по описи ...1795-го года №8») и описанию текстов на листах рукописи № 8, совпадающее с рукописью № 692: Строев П. М. Библиологический словарь и черновые к нему материалы. С. 194—196.

¹³ Каган М. Д. Житие Макария Колязинского // Словарь книжников и книжности Древней Руси. Л., 1988. Вып. 2 (вторая половина XIV—XVI в.). Ч. 1: А—К. С. 293—296.



себя рассказ о постриженниках и учениках Макария — Маркелле и Сергии, выдержку из Духовной грамоты Иосифа Волоцкого со ссылкой на старца Митрофана Бывальцева, упоминание о семи старцах, покинувших Клобуков монастырь с преподобным, дату обретения мощей.

Помимо отличий разных видов Жития прп. Макария Колязинского М. Д. Каган отмечает разницу и в текстах Сказания об обретении мощей святого: «в первом виде текста гроб Макария посещает только дмитровский князь Юрий Иванович, во втором — митрополит Даниил посылает свидетельствовать чудеса еще и чудовского архимандрита Иону, отчего эпизод удваивается»¹⁴. Кроме того, как писал еще Ключевский, в Житиях 1-го вида (1-го варианта) расширенно представлены 16 посмертных чудес, во втором кратко перечислены 93 чуда, включая и три прижизненных.

Выводы, к которым приходит Каган, отличаются от точки зрения В. О. Ключевского: Житие 1-го вида — первично и было составлено, по ее мнению, между 1521 и 1524 г.; второй вид Жития появился через 64 года после смерти прп. Макария Колязинского и приурочен к Макарьевскому собору 1547 г. По мнению М. Д. Каган, первый вид «беднее эпизодами, но более цельный стилистически»¹⁵. Одним из доказательств вторичности Жития 2-го вида исследовательница считает фразы «о них же последи поведано будет» или «мы же о сих оставльше, паки на предлежащее возвратимся». Однако отметим, что подобного рода фразы — это устойчивая словесная формула, используемая как в житиях, так и в летописных текстах начиная с Повести временных лет, позволяющая автору вести нить повествования при вводе дополнительного материала, не имеющего отношения к основному сюжету¹⁶.

Помимо указанных видов Жития, Каган отмечает в печатном Прологе (М., 1643. Л. 86—87 об.) краткий текст Жития, созданный независимо от полного. Мнение исследовательницы базируется на тексте Проложного жития, где о прп. Макарии сказано, что он: «бысть убо от западных стран» и поселился в пустыне близ града Дмитрова. Кроме того, в своей статье о прп. Макарии М. Д. Каган упоминает о рукописных Службах святому и Слову похвальному на его память. Безвременная кончина ученого, к сожалению, прервала ее исследование и подготовку научного издания Жития прп. Макария Колязинского.

В «Источниках русской агиографии» Н. П. Барсукова указано 28¹⁷ списков Жития колязинского святого XVI—XVII в. В ходе данного исследования были выявлены в рукописных сборниках 47 списков того же времени и еще 8 списков XVIII—XIX в. основного Жития Пространной редакции (варианта — по Ключевскому, вида — по Каган). Кроме того, найдены в рукописях 15 списков разных редакций Проложного жития XVI—XVIII в. Таким образом, на сегодняшний день известно 70 списков разных редакций Жития прп. Макария Колязинского XVI—XIX в.¹⁸ Выявлено также 55 списков того же времени с текстами Сказания об обретении мощей колязинского святого (в справочнике Барсукова — 14 списков). 9 списков представляют первоначальную редакцию Сказания, которая распространялась в рукописях под названием Жития прп. Макария Колязинского (нач. текста «Присно убо человеколюбие Божие проповедати должны есми...» в ряде списков выделено в самостоятельное предисловие).

Текстологическое (пословное) исследование списков Жития прп. Макария Колязинского и Сказания об обретении его мощей, а также сравнительно-исторический анализ памятников позволяют

¹⁴ Там же. С. 294.

¹⁵ Там же. С. 294. См. также: Kindermann N. Die Vita des Makarij Koljazinskij in den Grossen Lesemenäen des Metropolit Makarij // Abhandlungen zu den Grossen Lesemenäen des Metropolit Makarij. Weiher-Freiburg i. Br., 2000. Band 1. № 161-186 (Monumenta Linguae Slavicae. T. 44

¹⁶ См.: ПСРЛ. Т. 1 Стб. 170 («Мы же на предлежащее [паки] възвратимся»), 236, 264 и др. См. также: Житие преподобного отца нашего Феодосия, игумена Печерского // Библиотека литературы Древней Руси. СПб., 1997. Т. 1. С. 356 («Мы же паки поидемь на прьвое исповѣдание святааго сего отрока...»).

¹⁷ В указанное количество не вошел список рукописи из Собр. Погодина № 1571, но учтены 3 списка рукописей из Соловецкого монастыря (№ 826/936, 511/530, 817/927).

¹⁸ См. издание Минейной редакции Жития: Die Grossen Lesemenäen des Metropolit Makarij: Uspenskij spisok = Великие Миней Четьи митрополита Макария: Успенский список. Weiher – Freiburg i. Br., 1997. Band 2: 12-25 märz. С. 801–816.



сделать несколько отличные от принятых в предшествующих исследованиях выводы, которые, прежде всего, касаются времени создания Жития. В связи с этим вводим понятия проложного и основного вида Жития прп. Макария Колязинского, в свою очередь, основной текст Жития рассматриваем в двух редакциях: Минейной и Пространной¹⁹.

Как известно, почитание преподобного Макария Колязинского началось со времени обретения его мощей в 20-е годы XVI столетия. Колязинский монастырь входил в это время в состав Кашинского удела брата великого князя всея Руси Василия III — Юрия Дмитровского (†1536). В 1521 г. один из купцов г. Дмитрова, Михаил Воронков, решил на собственные средства построить в монастыре каменный храм во имя Святой Троицы вместо обветшавшей деревянной церкви. Во время копания рва 26 мая 1521 г. были обретены нетленными мощи прп. Макария Колязинского, при открытии которых произошло исцеление больных²⁰.

После освидетельствования мощей и проверки чудес исцеления митрополит Даниил (1522—1539) совершил канонизацию прп. Макария, причислив его к чину местночтимых святых²¹. По мнению А. И. Плигузова и Г. В. Семенченко²², решение митрополита о канонизации святого, ставшего патроном Дмитровского князя, было политическим шагом: поскольку у Василия III на этот период не было детей, князь Юрий Иванович Дмитровский, второе лицо в русской правительственной иерархии, реально претендовал на российскую корону.

Вероятно, в период между 1521 и 1523 г. были написаны неизвестным автором канон прп. Макарию Колязинскому («Благими нравы украсився...»), Сказание об этом событии (нач. первого предисловия, принимаемого за Житие святого: «Присно убо человеколюбие Божие проповедати должны есми...», нач. второго предисловия в ряде списков: «Ею же помиловани быхомь...», нач. текста: «Царствующу тогда в Русской земли благоверному великому князю Василию Ивановичу...») и Сказание о чудесах («Еще убо жив сый прежде смерти своя...»).

Согласно Сказанию об обретении мощей преподобного список чудотворений был выполнен непосредственно в монастыре, ср.: «Се ж не велику времени минувшу по вобрѣтении телеси с(вя)т(о)го *штца* Макарія многим чюдесемъ являемымъ *шт* него. Ігумень же не рачаше закоснѣние положити, но вскоре второе посылает к самодержцу кн(я)зю Гевургію. Посланныи ж даша ему харатию написану сице *ш* чюдесех с(вя)т(о)го Макарія, что оубо прокаженнии ч(и)сти быша, а слѣпїи прозирающе, а хромїи быстро хождаху, а беснїи здрави быша, і имена их написаны на харатиї» (РГБ. Ф. 304/І. № 802. Л. 36 об. — 37).

Количество чудес, зафиксированных в монастыре, определить трудно, поскольку в сборнике, написанном не позднее 1528 г. из Собрания Иосифо-Волоколамского м-ря (РГБ. Ф. 113. № 659. Л. 336 об. — 343), приведено 51 чудо (последнее — о Феодосье, рабе Будая Облязова), а в списке первой трети XVI в. из рукописной коллекции СПбИИ РАН (Ф. 115. № 155 Q. Л. 478 об. — 500²³) конец текста утрачен (последнее, 86-е чудо о Якове Михайлове сыне «с глѣпча»). Полный список 93-х чудес представлен в рукописи середины XVI в. из Соловецкого собрания № 826/936 на л. 534—550. С точки зрения В. О. Ключевского, Сказание о чудесах прп. Макария создано в 1539 г. Однако было бы правильнее говорить о редакции чудес 1539 г., поскольку до нас дошли вышеуказанные списки Сказания в сборниках первой трети XVI столетия.

¹⁹ Варианты и последующие редакции Жития прп. Макария Колязинского в данной статье не рассматриваются.

²⁰ См.: ПСРЛ. СПб., 1859. Т. 8. С. 269 (7029 г.); ПСРЛ. М., 2000. Т. 13. С. 37 (7029 г.); РНБ. Ф. 717. № 826/936. Л. 526—534; РГБ. Ф. 304/І. № 692. Л. 479—487 об.; Макарий, митрополит. История Русской Церкви. М., 1996. Т. 6. С. 495, прим. 271.

²¹ ПСРЛ. СПб., 1911. Т. 22. Ч. 1. С. 519; Жмакин В. Митрополит Даниил и его сочинения. М., 1881. С. 214—216; Зимин А. А. Россия на пороге нового времени. М., 1972. С. 256—257.

²² Плигузов А. И., Семенченко Г. В. Митрополит Даниил и вопрос о наследнике Василия III // Русская книжность XV—XIX вв. М., 1989. С. 141—142.

²³ Рукопись введена в научный оборот С. В. Минеевой, см.: Минеева С. В. Рукописная традиция Жития преп. Зосимы и Савватия Соловецких (XVI—XVIII вв.). М., 2001. Т. 1. С. 788—791.



Автором Канона и Сказания об обретении мощей прп. Макария Колязинского, вероятно, был кто-то из московских (возможно, чудовских) иноков, на что указывают слова в первом предисловии к Сказанию: «Сеи бо есть хвала *вашего* града...» (ГИМ Епарх. № 648. Л. 123). В этом же предисловии есть указание на Собор, на котором прп. Макарий Колязинский был причислен к лику святых по инициативе митрополита Даниила («но и мы видяще новыи соборъ *ц(е)рковныи*, аки дети *уколо* стоюще и желающе, *так*о словеснаго млека слова...» (Там же. Л. 121 об.). Непосредственно в тексте Сказания об обретении мощей преподобного Пространной редакции (где упоминается митрополит Иона) о Соборе говорится: «Се же времени невелику минувшу по советованію бл(а)говѣрнаго князя Василья Ивановича, се же и по воспоминанію благовѣрнаго князя Георгія Ивановича прес<вя>щенныи митрополит Даниль собра к себѣ порученіи руской митрополиі свою братію — архиеп(и)с(ко)пы, і архимариты, і игумены — ч(е)стная наша, духовне бесѣдовати *ш* пр(е)п(о)д(о)бнемъ *штцы* Макаріи, новоявленнѣмъ чудотворцы» (РГБ. Ф. 299. № 427. Л. 668 об. — 669)²⁴.

Позднее, уже на тверской земле, были дописаны стихиры и оформлена Служба на обретение мощей преподобного (нач. «Вседержителноу десницею укрепляем, преподобне отче наш Макарие...» /на малой вечерне/, «Преподобен и честен светильник божественный и светоносный...» /на великой вечерне/). Все три текста — полная Служба, Сказание об обретении мощей преподобного Макария Колязинского и Сказание о чудесах — вошли в состав рукописи первой трети XVI в. из коллекции СПбИИ РАН (Ф. 115. № 155 Q).

Как уже было замечено, Сказание об обретении мощей в некоторых рукописях имеет заглавие «Житие преподобного Макария Колязинского». Подобное заглавие встречается в рукописи ГИМ, написанной «замышлением» Олены Ивановны Воронцовой в 1548 г. (Епарх. б-ка. № 648. Л. 117), а также в рукописных списках РГБ из Собр. В. М. Ундольского (Ф. 310. № 337. Л. 1), РНБ из Собр. Ф. А. Толстова (ОСРК. Q I. 173. Л. 30 об.) и Общества любителей древней письменности (Q 258. Л. 580). Эти факты, прежде всего, свидетельствуют о том, что основной текст Жития ни в одном из его вариантов не был распространен до Собора 1547 г. в рукописной традиции, а значит, и написан был не в 20-е годы. Кроме того, нет оснований не доверять автору, заявившему, что Житие написано спустя 64 года после кончины святого. В то же время наличие пространной редакции Сказания в списке первой трети XVI в. из рукописной коллекции СПбИИ РАН (ф. 115. № 155 Q. Л. 466 об. — 478 об.) прямо противоречит версии М. Д. Каган о создании агиографического цикла минейной редакции в 20-е годы.

Необходимое для служебных нужд Проложное житие преподобного, вероятно, какое-то время заменял рассказ старицы Евфросинии, на что указывает, по мнению Е. В. Крушельницкой²⁵, сопровождение рассказа родственницы прп. Макария Сказанием о чудесах («Еще оубо живъ сыи *преж* см(е)рти своеа...») в сборнике из Собрания Погодина (РНБ. № 1571. Л. 28–45).

Непосредственно проложное Житие прп. Макария Колязинского, сообщающее о западном происхождении святого²⁶ и поселении его в пустыни близ г. Дмитрова, вероятно, было составлено

²⁴ Эти же сведения — ценнейший источник по вопросу канонизации святых в начале XVI столетия, который подтверждают предположения историков о канонизации местночтимых святых верховной церковной властью.

²⁵ Крушельницкая Е. В. Записка о Макарии Колязинском. С. 312. Ср.: Барсуков Н. П. Источники русской агиографии. Стб. 342 (ссылка на рукопись П. М. Строева)

²⁶ Возможно, именно Проложное житие послужило отправным материалом для легенды, повествующей о выходе из Швеции родоначальника фамилии Кожиных — Юрия Бахты Франца, переселившегося в Россию якобы на службу к великому московскому князю Василию Дмитриевичу в конце XIV в. и принявшего после крещения имя Ананий. Согласно исследованию А. А. Зимина грамота Василия III от 4 февраля 1450 г., выданная отцу прп. Макария, — документ фальшивый, отражающий скорее генеалогическое пристрастие потомков (вероятно, при получении дворянства), чем исторические факты. См.: Зимин А. А. К изучению фальсификации актовых материалов в русском государстве XVI–XVII вв. // Труды Московского гос. историко-архивного ин-та. М., 1963. Т. 17. С. 410–411.

до Собора 1547 г. кем-то из столичных монахов, не знавших подлинную биографию святого (нач.: «Преподобный и богоносный отец наш Макарий бысть убо от западных стран...»). До нас дошли в рукописных сборниках XVI–XVIII в. списки полного варианта этого жития (см.: РГБ. Ф. 256 (Собр. Н. П. Румянцева). № 397. Л. 360; РНБ. Собр. М. П. Погодина. № 1341. Л. 35 об.; БАН. Основное собр. 17.15.19. Л. 401 об.—402 об.) и краткого (РНБ. Собр. Н. Я. Колобова. №32. Л. 140; БАН, Основное собр. 13.13.24. Л. 61 об.). Самый ранний известный нам список полной редакции Проложного жития прп. Макария Колязинского составлен в 1547 г. (№ 397), что косвенно подтверждает гипотезу о позднем написании основного вида Жития святого, распространившего в рукописной традиции после Макарьевских соборов.

Впервые Проложное житие прп. Макария было опубликовано под 17 марта в Прологе московской печати в 1643 г. Спустя 46 лет появилась новая редакция Жития (М., 1689 г.). Житие святого было отредактировано: в нем исправляются сведения о местожительстве (от града Кашина, а не от г. Дмитрова), вводятся имена родителей (отец — Василий Кожин, мать — Ирина), шире повествуется о первоначальных подвигах преподобного (принял постриг в монастыре Клобукове, обрел пустыню близ Кашина). Обе проложные редакции Жития прп. Макария входят в состав Службы ему после 6 песни канона в списке рукописи из Собр. Колобова (№ 32).

Любопытно заглавие Службы на обретение мощей прп. Макария Колязинского в рукописи из коллекции СПбИИ РАН (Ф. 115. № 155Q. Л. 38) — «Служба единому преподобному», начало которой («Пр(е)п(о)добень и ч(е)стенъ свѣтилник б(о)ж(е)ственныи и свѣтоносныи...») — характерно для данной Службы на «велицей вечерни»²⁷. В состав Службы на обретение мощей чудотворца Макария из преподобнической Службы, помимо стихир гласа 8 («Преподобень и честень...», «На рало възложил еси, всечестне...», «В лоді телеснѣи възим...»), вошла также слава гл. 2 («Преподобне wtче, из млада в добродѣтель прилѣжно подвизався...»).

Аналогичный текст Службы на великой вечерне сохранился в рукописных списках того же времени в коллекциях РГБ (Ф. 304/І. № 264. Л. 1–11), РНБ (Собр. А. Титова. № 664. Л. 317–327), а также в рукописном Каноннике 1539 г. Государственного архива Тверской области²⁸, причем в рукописях РГБ и ГАТО то же название — «Служба единому преподобному». Ряд стихир, светилен, богородичных и славы, а также отдельных тропарей в песнях канона в указанных списках значительно отличаются от Службы святому, например, в рукописях из собрания Троице-Сергиевой лавры (РГБ. Ф. 304/І. № 611, 619), Епархиальной библиотеки (ГИМ. №648. Л. 89–117), Соловецкого монастыря (РНБ. № 529/548. Л. 376–387); ОЛДП (Q23. Л. 19–27) и печатного издания Минеи (М., 20.04.1646). Такие отличия в текстах Службы — рукописной и печатной — дают возможность проследить формирование Службы на обретение мощей святого.

По сравнению с вышеназванными рукописями в списке из Собр. Титова другое заглавие: «Обретение честнаго телеси преподобнаго и богоноснаго отца нашего игумена Макария Колязинскаго». Подобное заглавие было характерно для времени как домакарьевских соборов, например: «Обретение честнаго телеси Леонтия, еп. Ростовского» (23 мая 1164 г.)²⁹, так и после: «О обретении телеси Никиты, еп. Великого Новаграда» (30 апреля 1558 г.; память 14 мая, 31 янв.)³⁰, «Обретение телеси прп. Никиты Столпника, Переславскаго чудотворца» (день памяти — 24 мая)³¹.

²⁷ Ср.: Службу единому преподобному в рукописи РНБ из Собр. Погодина № 577. Л. 333–339.

²⁸ См.: ГАТО. Ф. 1409. Оп. 1. №1492. Книга датирована по Пасхалии.

²⁹ См.: РГБ. Ф. 304/І. № 619. Л. 93.

³⁰ См.: РНБ. ОЛДП. F189. Л.119.

³¹ См.: РНБ. ОСРК (Собр. П. П. Вяземского) Q. І. 1445. Л. 286. О времени составления Службы см.: Спаский Ф. Г. Русское литургическое творчество (по современным минеям). Париж, 1951. С. 205.



Слова «Твери граду похвала и утверждение», вошедшие в текст хвалитных стихир гласа 8, свидетельствуют о создании Службы на обретение мощей прп. Макария Колязинского «на велицей вечерни» в Твери, и можно предположить, что протографом указанных списков послужил оригинал Службы, когда еще даже не оформилось ее название и состав. Автор Службы неизвестен³².

Позднее, когда была составлена полная Служба, фраза о Твери вошла в состав славы гласа 8 Службы на малой вечерне и в литийные стихиры того же гласа Службы на великой вечерне. Кроме того, в литийные стихиры вошла еще одна фраза с упоминанием Твери: «Веселися и радуйся о Господи, великий Тверь град». Таким образом, Служба, вероятно, к Макарьевским соборам была отредактирована заново и в этой редакции вместе со Службой на малой вечерне напечатана в майской Мине 1646 г. Самый ранний список этой полной Службы встречается в рукописи 1547 г. из собрания Румянцева, № 397, в состав которой также входит Служба на преставление святого на великой вечерне (впервые опубликована в 1638 г.)³³.

Помимо традиционного состава Служб святому, известен ряд сборников со Службами на его преставление (17 марта), начало которых предваряет Служба святому на малой вечерне на перенесение его мощей (на 26 мая): ГАТО. Ф. 1409. Оп. 1. Д. 1319; БАН. Архангельское собр. Д. 64; РГБ Ф. 228. № 120; Ф. 304/1. № 802; РНБ ОЛДП Q23; СПбИИ РАН. Ф. 238. Оп. 1 Д. 245; МГУ НБ ОРКиР. № 1308. Этот факт говорит о не устоявшемся в рукописной традиции составе литургических памятников, посвященных прп. Макарию, получившем окончательное утверждение в печатном виде, но продолжающем бытовать в рукописной традиции в неканоническом составе³⁴.

Кроме того, появление Службы на малой вечерне в составе Службы на преставление прп. Макария Колязинскому может свидетельствовать о принадлежности их одному автору или, скорее, редактору, поскольку большая часть данной Службы переписана со Службы прп. Варлааму Хутынскому³⁵ и лишь в конце ее дописаны стихиры на стиховне гласа 1.

По мнению историков, автором Службы на преставление святого и его Жития был кто-то из монахов Колязинского монастыря, что являлось традиционным моментом в составлении необходимых для канонизации литургических и агиографических памятников. С подачи П. М. Строева автором Жития колязинского святого был определен монах Макарий³⁶. Эта версия была поддержана преосвященным Филаретом, считавшим инока Макария не только автором Жития прп. Макария Колязинского, но и Службы ему. Оппонентом данной точки зрения, как известно, выступил В. О. Ключевский. Аргументы ученого, не принятые его современниками, тем не менее, как выше было указано, достаточно вески и убедительны, чтобы не отождествлять редактора Сказания о чудесах с автором всего комплекса памятников, посвященных колязинскому святому.

Согласно другой версии, предложенной Ф. Г. Спасским³⁷, автором Службы на преставление прп. Макария Колязинского является инок Роман. Свою точку зрения Спасский строит на основе прочтения тайнописи, а именно расшифровки заглавных букв — РОМН — тропарей и богородична девятой песни первого канона печатного издания служебной мартовской Минеи³⁸.

³² В ряде изданий приведена ошибочная версия об авторстве инока Феодосия Тверитянина со ссылкой на рукопись РГБ. Ф. 256 (Собр. Румянцева) № 397, см.: Павел (Крылов), иеромонах. Троицкий Колязин первоклассный мужской монастырь. Колязин, 1897. С. 19; Дмитрий Ростовский (Туптало Д. С.) митр. Жития святых (март). М., 1906 (переизд. 1992 г.). 17 марта; Дмитрий (Самбикин Д. И.), архиеп. Тверский патерик. Казань, 1907. С. 51. В рукописи № 397 на л. 137 об. — 146 находится Служба свт. Арсению Тверскому с указанием на ее автора инока Желтикова монастыря — Феодосия.

³³ Трефологон, март—май. М., 21. 05. 1638. Л. 34—48.

³⁴ Согласно церковному уставу в дни Поста, на которые приходится память прп. Макарию Колязинскому (17 марта), Служба на малой вечерне не отправляется, см.: Спасский Ф. Г. Русское литургическое творчество С. 192.

³⁵ См. Службу прп. Варлааму Хутынскому в сборнике из коллекции СПбИИ РАН. Ф. 115. № 155 Q. Л. 273—302.

³⁶ См. прим. 11.

³⁷ Спасский Ф. Г. Русское литургическое творчество. С. 192—193.

³⁸ Ф. Г. Спасский пользовался киевским изданием Минеи 1893—1894 гг., текст Службы в котором аналогичен другим публикациям.



Однако среди рукописных списков XVI–XVII в. есть такие, где в Службе святому и, прежде всего, в девятой песне канона порядок тропарей и ряд строф в них и богородичне по сравнению с прочими списками и печатными изданиями — другой³⁹.

В двух рукописях, восходящих к разным протографам, имя автора Службы действительно зашифровано в заглавных буквах девятой песни, как об этом свидетельствует фраза перед каноном: «**Аще хощеши оувѣдати (и)ма списавшаго, то Ѹ девятыя пѣсни изовбращеши началными словесы перваго(о) канѣна оу стихов**»⁴⁰.

Сравним:

РГБ. Ф. 304/І. № 802. Л. 14–14 об.:	Миняя, март (М., 1645). Л. 140:
<p>Мирскіа сласти возненавидѣвъ, мужеским нравомъ к подвигом оустремилса еси і пр(ε)п(о)д(о)бным красота лѣпотна был еси, тѣмъ памет твою почитаемъ, досточюдне. Рака, идеж(ε) лежит ч(ε)стное тѣло твое, істочникъ содѣва<ε>ть чудесем, к неи ж(ε) притекающе, ѡт всакіа скверны и стр(а)стен избавляемса. Кр(ε)ста силою вооруживса і ѡгнем б(о)ж(ε)ственаго страха д(у)шо распаливъ, к сианію невечернему востеклъ еси, и н(ы)нѣ, бл(а)жене, трисолночным свѣтом ѡзаремъ. Ликующе вопіем ти, Д(ε)во пречистаа, победи полки иноплемennyх, хоташаа бранем, і своа рабы не вредны ѡт них сохрани, ѡтроковице, да та не престанно величаемъ.</p>	<p>Рака, идеже лежитъ ч(ε)стное тѣло твое, істочникъ содѣваетъ чудесемъ, к неи же притекающе, ѡт всакіа скверны и страстен избавляемса. Огнемъ б(о)жественаго страха д(у)шо распалилъ еси и к сианію невечернему востеклъ еси, и нынѣ, бл(а)женне, трис(о)лн(ε)чнымъ свѣтом ѡзаряемъ. Мирскіа сладости возненавидѣвъ, мужескимъ нравом к подвигомъ оустремилса и пр(ε)п(о)д(о)бнымъ красота лѣпотна былъ еси, тѣмъ памать твою почитаемъ, досточюдне. Низложи вознесеня и повѣди полки иноплемennyхъ, Дево ч(и)стая, хоташыа бранемъ, и своа рабы не вредны ѡт нихъ сохрани, отроковице.</p>

Как видим, в рукописи № 802 заглавные буквы тропарей девятой песни канона — МРКЛ — дают имя Маркелл. Согласно исследованию Ф. Г. Спасского, этот акростих принадлежал «самостоятельному и смелому северному певцу и поэту» игумену Хутынского монастыря Маркеллу Безбородому, изобретателю тайнописи, для которой было характерно именно выпадение гласных⁴¹. Перу Маркелла принадлежат в разное время надписанные им аналогичным способом службы еп. Никите Новгородскому, прпп. Иоасафу и Варлааму и Никите Переяславльскому. Ф. Г. Спасский связывает необычную тайнопись автора с его навыками мастера крюкового знаменного пения, о котором известно, что «он положил на ноты псалтырь»⁴².

Что касается Службы и Жития пространной редакции прп. Макария Колязинского, то написаны они были к Собору 1547 г. Слова Службы «мы же собранная ти чада» (слава гласа 8) предполагают, что автором ее был один их насельников Колязинского монастыря. Аналогичные

³⁹ См., например: РГБ. Ф. 113. № 394 Л. 471–476; РНБ. ОСРК (Собр. Ф. А. Толстова). Q I. 23. Л. 1–16; МГУ. НБ ОРКиР. № 1308. Л. 139–171.

⁴⁰ См.: РГБ. Ф. 304/І. № 802. Л. 7 об. См. там же: Ф. 228. № 120. Л. 15 об. («Аще хощеши оувѣдати имя списавшаго, то оу девятыя пѣсни изобрящеши началными словесы оу стиховъ перваго канона»).

⁴¹ См.: Спасский Ф. Г. Русское литургическое творчество. С. 43–49, 201–206.

⁴² Там же. С. 48.



фразы находим и в Житии святого, в предисловии к которому автор сообщает: «сам азъ своима вчима видѣхъ *wt* честныа раки б(о)гоноснаг(о) *wt*ца многа и различна исцеленіа бывающа» (№ 692. Л. 463 об. —464).

Однако наличие в середине XVI в. рукописных списков разной редакции Службы на преставление прп. Макария Колязинского не дают основания с полной уверенностью говорить об авторстве именно Маркелла Безбородого. Возможно, он был только редактором, причем не одной Службы, но и всего агиографического круга памятников, посвященных прп. Макарию Колязинскому.

По мнению Ф. Г. Спасского, Служба на преставление прп. Макария составлена непосредственно под влиянием Службы прп. Сергию Радонежскому⁴³ (что заметно в стихирах на литии и на хвалитех), восходящей к Службе прп. Феодосию Печерскому. В свою очередь, автор Службы прп. Феодосию заимствовал ряд стихир из Служб греческих святых (прежде всего, Феодосия Великого), а также из Минеи общей (слава на стиховне, на литии, на хвалитех)⁴⁴. Заимствования из общей Минеи характерны для многих служб русским святым, в том числе и для Службы колязинскому святому (слава на стиховне и хвалитех, стихиры по 50 псалме), что собственно и сближает ее со Службой прп. Феодосию Печерскому.

Согласно выводам московских ученых, использовавших в своем исследовании компьютерную технику, Житие прп. Макария Колязинского также имеет стилистико-синтаксическое сходство с Житием прп. Феодосия Печерского и с производным от него Житием прп. Леонтия Ростовского⁴⁵. Другими словами, в основе и Службы и Жития прп. Макария Колязинского лежат общепринятые образцы русского канонического творчества. Так, по образному выражению Ф. Г. Спасского, Служба прп. Феодосию Печерскому «была той стрелой, которая, будучи пущена на греческом востоке, через Киевскую Русь, мать русского православия, легко перелетела в Московскую Русь и дала здесь направление многим изложениям служб, многим авторам...»⁴⁶. Таким же образом для древнерусских «писателей» служило Житие прп. Феодосия Печерского. Сказанное ни в коей мере не умаляет достоинства автора Жития и Службы прп. Макария Колязинского, действовавшего по законам своего ремесла и ткавшего «ткань своих произведений из чужих мыслей и высказываний, взятых, прежде всего, из канонических текстов христианского православия»⁴⁷.

Исследование списков рукописей показывает, что Житие Минеинной редакции не встречается со Службой святому (за исключением рукописи РГБ Ф. 803/1 № 1), в то время как Пространная редакция Жития постоянно переписывалась вместе со Службами на память или на перенесение мощей прп. Макария Колязинского. Это дает возможность предположить, что первоначально к Собору 1547 г., как того требовал устав, для канонизации прп. Макария Колязинского были составлены Пространная редакция Жития святого и Служба на его преставление, заново отредактировано Сказание о чудесах (нач.: «1 чудо. Приведоша къ преподобному некоего человека именем пореклом Жанибре бесна ...»).

Однако требования митрополита Макария к агиографическим памятникам, которым надлежало войти в состав ВМЧ, послужило поводом для редактирования вновь созданного цикла статей, посвященных прп. Макарию Колязинскому, а именно: его Жития, Сказаний об обретении мощей святого и чудесах, исходящих от его гроба. Основные требования диктовались самим жанром Четий Минеи — книг, предназначенных для назидательного чтения: создание канонического образа

⁴³ Отсюда ее сходство со Службой прп. Павлу Обнорскому, восходящей также к Службе прп. Сергия Радонежского, что Спасский связывает с одним и тем же автором иноком Романом, см.: Там же. С. 192.

⁴⁴ Там же. С. 84.

⁴⁵ От Нестора до Фонвизина: Новые методы определения авторства / Под ред. Л. В. Милова. М., 1994. С. 19.

⁴⁶ Спасский Ф. Г. Русское литургическое творчество. С. 82.

⁴⁷ От Нестора до Фонвизина. С. 5.

святого, краткость рассказа, не обремененного чрезмерными биографическими подробностями, назидательность повествования, оформленная «по правилам господствовавшей риторики житий»⁴⁸. Ориентиром для многих составителей житий минейных редакций послужило Житие прп. Кирилла Белозерского, написанное Пахомием Логофетом⁴⁹. Характерным памятником Великих Миней Четий является и Житие св. благоверного князя Александра Невского, отредактированное по поручению митрополита Макария⁵⁰.

Поскольку Успенский комплекс ВМЧ был вложен митрополитом Макарием в Успенский собор в 1552 г.⁵¹, редактирование пространного Жития преподобного Макария Колязинского должно было быть в период с 1547 до 1552 г. В результате этой работы в тексте Жития прп. Макария были опущены рассказы о старцах, пришедших вместе с ним в пустынь, его учениках Маркелле и Сергии и другие подробности его биографии, в Сказании об обретении мощей святого опущен эпизод об освидетельствовании мощей чудовским архимандритом Ионой. Кроме того, для Сказания составлено новое предисловие — «Велика и ветха съкровища, дивно и радостно шткровение...», где автор сообщает о своем участии в работе над памятниками: «Аз же убогыи мало преже сихъ поноудихся написати ш рожени и въспитани и ш равноаггелномъ житии его, елико изобрѣтох, толико вашей любви написах. Н(ы)нѣ же прострох недостоинуую мою десницу во еж мало что швити ш проявленіи мощей его» (ГИМ. Синод собр. № 992 Стб. 405а). И, наконец, произведена редакция чудес, в результате которой вместо «сухого рассказа», как его определяет В. О. Ключевский, о 93 чудесах расширенно представлены три прижизненных и 16 посмертных чудотворений, вписанных в текст Сказания об обретении мощей святого без особого заглавия.

В 1584 г. по свидетельству инока Макария им было отредактировано Сказание о чудесах и дописано еще одно чудо о дочери Парасковьи. Начало предисловия новой редакции чудес: «Се нынѣ время благоприятно, се нынѣ день спасения...», начало текста первого чуда: «Нѣкогда оубо сущу приспѣвшу праздникоу святого обрѣтение мощем ...» (РГБ Ф. 304/І № 692. Л. 488). В конце Сказания статья «О списатели чудесемъ по преставленіи преподобнаго Макарія чудотворца» (нач.: «Вы же о Христѣ, штцы и братіа, елицы прочитаете чудеса преподобнаго чудотворца Макарія...»/№ 692. Л. 518). Сказание о чудесах заканчивается анаграммой, в которой зашифровано имя редактора — «Макарий»: «Аще кто хошет оувѣдати имя преписавшаго мя чудеса преподобнаго Макарія се напишю ти: десятиа дващи и пятиа четверицею і единь, паки пяторица четверицею и единь, десятиа четыре сугубо и четыре пятію, дващи два со единою единице, четверицею сугубо. В семь имени словъ седмица, три столпы і три души и царь, числа же всего имени 175 (40+1+20+1+100+5+8=175)» (№ 692. Л. 520).

Завершают агиографический круг памятников, посвященных прп. Макарию Колязинскому, Слово похвальное (нач.: «Созываетъ нас днесъ, христолюбцы, свѣтлое торжество...») и Молитва ему («Ш, священная главо преподобне отче преблаженнии авва Макаріе великии...»). В описании книг Троице-Сергиевой лавры о молитве прп. Макарию замечено: «молитва та же, каковая прп. Сергию под № 663. Л. 597 «Ш, священная главо преподобне отче преблаженнии авво Сергіе великии...» — почти вся заимствована из предыдущего слова Епифаниева «Слово похвално прп. отцу нашему Сергию, сътворено бысть учеником его священноиноком Епифанием: “Тайну цареву

⁴⁸ Ключевский В. О. Древнерусские жития святых как исторический источник. С. 231. О литературной обработке Житий в процессе создания ВМЧ см.: Лурье Л. С. Жития // История русской литературы. М., 1980. Т. 1. Гл. 5. С. 246–249.

⁴⁹ См.: Крушельницкая Е. В. Свято-Троицкий Зеленецкий монастырь и его основатель преподобный Мартирий // Мартирий Зеленецкий и основанный им Троицкий монастырь. СПб., 1998. С. 24.

⁵⁰ Ключевский В. О. Древнерусские жития святых как исторический источник. С. 231; Голубинский Е. История канонизации святых в Русской Церкви. М., 1903. С. 103.

⁵¹ Ключевский В. О. Древнерусские жития святых как исторический источник. С. 229; Кукушкина М. В. Книга в России в XVI веке. СПб., 1999. С. 58.



добро есть хранить, а дела Божия проповедати преславно есть...»⁵². Более того, в Похвальном слове автор, обращаясь к прп. Макарию, прямо пишет: «Радуися великому чудотворцу Сергию преподобному, послѣдователь стопам его...» (№ 692. Л. 524 об.).

Таким образом, согласно данному исследованию после обретения мощей прп. Макария Колязинского 26 мая 1521 г. кем-то из московских (скорее всего, чудовских) иноков были написаны канон святому и Сказание об обретении его мощей, распространившееся под названием Жития святого. В Колязинском монастыре в это же время составлено Сказание о посмертных чудесах, дополненное и отредактированное в 1539, затем в 1546/47 и 1584 г. В конце 20-х годов на тверской земле была составлена Служба на обретение мощей прп. Макария Колязинского на великой вечерне.

Вероятно, в 40-е годы для нужд Церкви кем-то из столичных иноков было составлено Проложное житие прп. Макария, содержащее сведения о западном происхождении святого. В 1546/47 г. были написаны Служба на преставление прп. Макария Колязинского и его Житие Пространной редакции. В это же время составлены Служба на малой вечерне на обретение мощей прп. Макария, Слово похвальное и молитва святому.

Вопрос о времени создания агиографического круга памятников Минейной редакции, посвященных прп. Макарию Колязинскому, требует более глубокого исследования, чем гипотетические предположения. Поэтому этот вопрос остается открытым, так же как и вопрос о конкретном участии известного творца канонов Маркелла Безбородого, приложившего свою руку и талант к прославлению святого тверской земли⁵³.

⁵² Иларию, Арсений, иером. Описание славянских рукописей библиотеки Свято-Троицкой Сергиевой лавры. М., 1879. Ч. 3. С. 52–55: № 692 (1619).

⁵³ См.: Гадалова Г. С. К вопросу об авторе Службы и Жития преподобного Макария Колязинского // История и культура Тверского края. Тверь, 2002 (в печати).