

А. В. Пигин

ИРЛИ (Пушкинский Дом) РАН, Санкт-Петербург, Россия. *av-pigin@yandex.ru*  
ORCID 0000-0002-9306-1421

Н. А. Шереметов

ИРЛИ (Пушкинский Дом) РАН, Санкт-Петербург, Россия. *sheremetov@list.ru*  
ORCID 0000-0002-9042-8486

## ЖИТИЕ И СЛУЖБА КИРИЛЛУ ЧЕЛМОГОРСКОМУ: ПРОБЛЕМА ИСТОЧНИКОВ

Житие Кирилла Челмогорского, каргопольского пустынножителя, было составлено выговскими старообрядческими книжниками в начале XVIII в. из двух самостоятельных частей, написанных в XVII в. В статье анализируются источники каждой из них: жития Нила Столобенского, Марии Египетской, «Паренесис» Ефрема Сирина. Особое внимание уделяется связям Жития Кирилла с Житием Нила Столобенского. Аргументируется атрибуция Службы автору «биографической» части Жития, устанавливаются ее гимнографические источники, приводятся параллели в тексте Жития.

*Ключевые слова:* агиография, гимнография, источники, поэтика уподобления, Кирилл Челмогорский

Исследование выполнено за счет гранта Российского научного фонда  
№ 22-18-00174, <https://rscf.ru/project/22-18-00174/>, ИРЛИ РАН.

Кирилл Челмогорский – каргопольский святой, пустынножитель и миссионер (просветитель лекшмозерской чуди), память которому отмечается 8 (21) декабря. Согласно Житию Кирилла, святой принял постриг в новгородском Антониевом монастыре в 1306 г., на Челму (река между оз. Лекшмозеро и оз. Челмозеро, в 50 км к северо-западу от Каргополя) пришел в 1316 г., поселился здесь в пещере, потом построил себе келью, часовню и церковь во имя Богоявления Господня, преставился 8 декабря 1367 г. Всего святой прожил 82 года, из них на Челме – 52 года в уединении. Кириллов Челмогорский монастырь был создан спустя полвека после его смерти<sup>1</sup>. Вопросы литературной истории и исторического содержания Жития рассматривались в работах: [Ключевский, с. 320–322; Докучаев-Басков 1889б; Житие преподобного Кирилла; Мороз; Старицын; Пигин 2013; Пигин 2014].

Кроме Жития Кирилла Челмогорского, цикл рукописных сочинений о святом включает Службу и молитву, отдельно в рукописях встречаются тропари и кондаки святому – все эти тексты поздние, относятся к XVII–XIX вв. В месяцесловах и иконописных подлинниках имя Кирилла Челмогорского появляется не ранее конца XVII в., причем дни его памяти указаны по-разному: 7, 8 и 9 декабря, 18 марта, 24 апреля, 1 июля, 31 августа<sup>2</sup>; в списках Жития и Службы указано 8 декабря.

Житие Кирилла Челмогорского известно сегодня в шести полных списках XVIII–XIX вв.<sup>3</sup>, которые представляют три его редакции.

<sup>1</sup> Представленная в Житии хронология вызывает обоснованные сомнения; есть все основания относить время жизни святого к XV – началу XVI в. [Докучаев-Басков 1889б, с. 471–474].

<sup>2</sup> См.: [Сергий (Спасский), с. 379]; ОР РНБ. Основное собрание рукописной книги. О. XIII. 3. Л. 79 об.–80 (Месяцеслов с иконописным подлинником, XVII в., 9 декабря); ОР РНБ. Собрание А. А. Титова. № 3117. Л. 168 (Иконописный подлинник, XVIII в., 1 июля); ОР РНБ. Основное собрание рукописной книги. О. XIII. 1. Л. 123 об. (Иконописный подлинник, XVIII в., 31 августа); ОР РНБ. Собрание ОЛДП. F. 110. Л. 33 (Иконописный подлинник, XVIII в., 18 марта); ОР РНБ. Собрание П. П. Вяземского. Q. 162 (Иконописный подлинник, XIX в., 7 декабря) и др.

<sup>3</sup> В трех рукописях содержатся также небольшие фрагменты Жития: НИОР БАН. Каргопольское собрание. № 62. Л. 311–311 об. (автограф выговского книжника Даниила Матвеева, 1730-е гг.); ОР РГБ. Ф. 199 (Собрание П. Н. Никифорова). № 161. Л. 212–212 об., вторая половина XVIII в.; ОР РНБ. Собрание Русского Археологического общества. № 56. Л. 20–22 об., 1780-е гг.

Первая редакция (старообрядческие выговские списки: ОР ГИМ. Музейское собрание. № 1510. Л. 131–156, 1720-е гг. – Поморский Торжественник, принадлежавший В. О. Ключевскому и являющийся дополнительным томом к Выговским Четииим Минеям; НИОР БАН. 33.6.7. Л. 61 об.–124 об., 1820-е гг.).

Вторая редакция (ОР ГИМ. Собрание Е. В. Барсова. № 794, основной текст конца 1730-х – 1740-х гг., л. 1 – 1840-е гг., 61 л.; ОР ГИМ. Собрание А. Д. Черткова. № 436, 1832 г., 30 л.).

Третья редакция (редакция Федора Гурьева) (ОР ГИМ. Собрание Е. В. Барсова. № 795. Л. 23–64 об., 1844 г. – монографический сборник, посвященный Кириллу Челмогорскому, включающий, кроме Жития, Службу, молитву, исторические материалы о Челмогорском монастыре; Архангельский краеведческий музей. № 36944, вторая половина XIX в., 41 л.).

Первоначальной редакцией Жития является Первая редакция, хотя оба ее списка не сохранили чудо 1673 г. об исцелении очей иеромонаха Макария, которое, несомненно, принадлежит архетипу. Во Второй редакции было снято предисловие к тексту и осуществлены композиционные перестановки. Третья редакция была создана на основе Второй священником Челмогорского прихода Федором Гурьевым в 1840-е гг.: редактор переработал текст стилистически, дополнил его некоторыми историческими и географическими реалиями и существенно сократил повествование о посмертных чудесах.

Житие святого Кирилла – сводный текст, составленный из двух самостоятельных памятников: 1) «биографическая» часть, включающая рассказы о приходе Кирилла на Челму, о его взаимоотношениях с местными жителями, «чудью белоглазой», разбойниками, о его смерти, возникновении монастыря и написании образа святого; 2) сказание о посмертных чудесах Кирилла, приуроченных к 1620–1670-м гг., с предисловием, в котором также приведены некоторые сведения о жизни святого на Челме. Сказание о посмертных чудесах было создано в конце XVII в. священником Покровской церкви в с. Лядины близ Каргополя Иоанном: о своем авторстве он сообщает сам, рассказывая о явлениях ему Кирилла Челмогорского. «Биографическая» часть была написана также в XVII в.: не ранее 1630-х гг. и еще до сказания о посмертных чудесах. Имя ее автора не известно, но, по всей видимости, он был монахом Челмогорской пустыни, поскольку во фрагменте, написанном от 1-го лица, он упоминает ее как «сию пустынь» («Но еже изыскахъ и елико возмогах за малость ума моего, сие писахъ. Аще же бо кто от трудолюбныхъ и искусныхъ мниховъ и простолюдныхъ пустыни сея воспомянетъ...» (Л. 149 об.–150))<sup>4</sup>. Тот же автор, как будет показано далее, создал и Службу Кириллу Челмогорскому. В единый текст – в Житие – «биографическая» часть и сказание о посмертных чудесах были объединены, скорее всего, в начале XVIII в. в Выговской старообрядческой пустыни.

Если литературная история Жития уже становилась предметом исследования, то совершенно неосвещенным остается вопрос об источниках Жития и Службы святому. Настоящая статья призвана восполнить этот пробел.

### **«Биографическая» часть Жития Кирилла Челмогорского**

Один источник Жития был указан в 1908 г. в примечании к пересказу его текста: «Так как в распоряжении Иоанна (автора Жития Кирилла Челмогорского. – А. П., Н. Ш.) было слишком мало сведений о древнем подвижнике, то, при составлении жития его, он многое заимствовал дословно из жития преп. Нила Столобенского (память его 7 декабря)» [Сказание о преподобном

<sup>4</sup> Здесь и далее Житие Кирилла Челмогорского цитируется по самому раннему списку – ОР ГИМ. Музейское собрание. № 1510. Л. 131–156, с указанием номера листа после цитаты. На процитированные слова обратил внимание В. О. Ключевский, написав на поле этой рукописи напротив слов «пустыни сея»: «автор – монах этой пустыни» (Л. 150).



Кириллу, с. 503]<sup>5</sup>. Дальше констатации этого факта автор примечания не пошел, но подробное сопоставление двух текстов было неуместным в данном издании.

Действительно, Житие Нила Столобенского является одним из главных источников Жития Кирилла – точнее, его «биографической» части. Преподобный Нил Столобенский – постриженник Псковского Крыпецкого монастыря, избравший уединенный образ жизни на острове Столобенском озера Селигер, близ Твери, где прожил 27 лет; преставился в 1555 г. Житие этого святого известно в двух редакциях: первоначальная была создана в конце XVI в. иноком Герасимо-Болдинского монастыря Филофеем Пироговым, вторая редакция, вероятным автором которой является игумен Ниловой пустыни Нектарий Теляшин, – скорее всего, в середине 1630-х – 1650-е гг., но не позднее 1667 г.<sup>6</sup>

Источником для Жития Кирилла Челмогорского стала вторая редакция Жития Нила Столобенского, на основе которой были составлены все главы «биографической» части, за исключением последней статьи – «И в той же день бысть чудо преславно» (об исцелении слепого Антония от иконы святого Кирилла). В общей сложности зависимость от источника обнаруживают восемь глав Жития Кирилла: «О пришествии преподобнаго отца нашего Кирила на Чельму гору в лѣта 6824-е» (в Житии Нила: «О пришествии преподобнаго Нила на островъ Столбное»); «Чудо 1. Чудо преподобнаго отца Кирила о дровосѣчьцехъ на горѣ той и о угашении запаления огненнаго молитвами святаго» (в Житии Нила: «О дровосѣчьцѣхъ и о угашении огненом молитвами святаго»); «Чудо 2. Чудо преподобнаго Кирила о разбойницѣхъ, пришедшихъ на него» (в Житии Нила: «О разбойницѣхъ»); «3. Чудо преподобнаго о рыболовцехъ» (в Житии Нила: «О рыболове»); «4. О преставлении преподобнаго отца нашего Кирила» (в Житии Нила: «О преставлении святаго»); «О устроении в часовни гробницы над гробомъ преподобнаго отца Кирила» (в Житии Нила: «О пришествии на остров Столбное перваго строителя священноинока Германа и о устроении гробницы над гробомъ преподобнаго отца нашего Нила»); «О поставлении святаго храма во имя Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа Богоявления» (в Житии Нила: «О поставлении святаго храма во имя чуднаго Богоявления Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа»); «Чудо дивно о образѣ преподобнаго отца нашего Кирила» (в Житии Нила: «Чудо дивно о образѣ преподобнаго Нила»).

Главы расположены в той же последовательности, что и в источнике, но некоторые статьи Жития Нила составитель «биографии» Кирилла Челмогорского не использовал (чудеса «о дровосѣчьце», «о Феодоре Харитонове», «о Иоанне Курове», «о Нечае Язгихине», «о Феодоре Теляшине», «о Никите, како его святые избави от бѣсовъ», «о исцѣлении болящаго человекѣ очною болѣзнию», «о болящей девицы», «о двою дѣтищу», «о Исаи Травковѣ»). Автора «биографической» части Жития Кирилла интересовали, прежде всего, те главы источника, которые можно было приспособить для рассказа о самом святом и об истории монастыря, посмертные чудеса об исцелении отдельных лиц в число таких текстов не входили.

<sup>5</sup> Тексты житий, вошедших в эту книгу, редактировал С. И. Смирнов, но над составлением книги трудился большой круг лиц. Иоанна автор примечания ошибочно считал создателем всего текста Жития.

<sup>6</sup> Нижняя граница датировки – середина 1630-х гг. – определена И. Тирет на основе ряда косвенных признаков [Thuret, p. 248–253]. Наиболее ранний список второй редакции – ОР РНБ. Собрание М. П. Погодина. № 743 – датируется по водяным знакам 1550-ми гг. [Рукописные книги, с. 122]. Впрочем, некоторые филигрны составителям указанного описания собрания М. П. Погодина идентифицировать не удалось, что послужило причиной для более осторожной датировки рукописи в каталоге – второй половиной XVII в. Кроме того, имя «Иисус» писец пишет уже в послереформенной орфографии (впоследствии первая буква «и» была стерта). В. О. Ключевский обратил внимание на то, что во второй редакции не упоминается обретение мощей святого Нила в 1667 г. [Ключевский, с. 313–314], что дает основание принять эту дату за *terminus ante quem*. Литературную историю Жития Нила Столобенского изучает в настоящее время Н. Н. Левченко [Левченко 2024а; Левченко 2024б; Левченко 2024в]. Благодарим Н. Н. Левченко за консультацию о рукописной традиции сочинений о святом Ниле.

<sup>7</sup> Житие Нила Столобенского цитируется по самому раннему списку второй редакции, упомянутому выше, – ОР РНБ. Собрание М. П. Погодина. № 743.



Автор «биографической» части Жития Кирилла дословно заимствовал из источника большие фрагменты, заменив имена (Нил/Кирилл), географические названия (остров Столобное (Столбное) / Челма-гора; «въ Богдановѣ деревне имянуемой Пачково» / «в веси, именуемой Казаринова, иже на Трифанове» и т. д.) и отдельные реалии («разбойницы по прозванию кочененки» / «разбойницы <...> по прозванию чюдъ бѣлоглазая» и др.).

Продемонстрируем принципы работы агиографа с источником на основе первой главы – «О пришествии преподобнаго отца нашего Кирила на Чельму гору...». Приведем только те фрагменты, в которых фиксируются изменения по сравнению с источником (наиболее важные расхождения выделены курсивом):

| <b>Житие Нила Столобенского</b><br>(вторая редакция)<br>(ОР РНБ. Собрание М. П. Погодина. № 743)   | <b>Житие Кирилла Челмогорского</b><br>(ОР ГИМ. Музейское собрание. № 1510)  |
|--|---|
| <p><b>«О пришествии преподобнаго Нила на островъ Столбное</b></p> <p>По смотрению же убо Божию дошедь преподобный <i>Ниль на остров онъ, именуемый Столбное</i>, о немъже извѣщение и гласъ Божий слышав.</p>  | <p><b>«О пришествии преподобнаго отца нашего Кирила на Чельму гору в лѣта 6824-е</b></p> <p>По смотрению убо Божию дошедь преподобный <i>отецъ нашъ Кириль чюдотворецъ на мѣсто оно, глаголемое Челма гора, от града Каргополя четьрдесятъ два поприща, на усть Челмы рѣки, над озеромъ Челмозеромъ</i>, о нѣйже извѣщение и гласъ Божий слышавъ.</p>   |
| <p>И возшедь преподобный <i>на остров той</i>, и обшедь мѣсто острова того, и видѣвъ, яко угодно есть ко уединению мѣсто то. <i>Остров же той, именуемый Столбное</i>, идѣже преподобный вселися, мѣсто невелико зѣло, но боръ бяше и всякимъ лѣсомъ и ягодичиемъ исполнено, и велми красно бысть отъ всюду, никомуже ту прежде от челоуѣкъ живущу.<br/>&lt;...&gt;</p>  | <p>И возшедь преподобный <i>на гору ту</i>, и обшедь ю, и видѣвъ, яко угодна есть ко уединению, и тамо преподобный вселися. Бяше же <i>мѣсто горы тоя</i> не велико зѣло, но всякимъ и ягодичиемъ, и древиемъ исполнено, и вельми бѣ красна, но прежде никомуже от челоуѣкъ тамо на ней пребывающу.<br/>&lt;...&gt;</p>   |
| <p>И по многѣй молитвѣ начатъ касатися дѣлу. Первие ископа себѣ пещеру малу в горѣ той, в нейже от великихъ трудовъ тѣлеси своему малъ покой принимаше.<br/>&lt;...&gt;</p>  | <p>И по многихъ молитвахъ начатъ дѣлу касатися. Первѣе ископа себѣ <i>с восточныя страны</i> пещеру малу в горѣ той, в нейже от великихъ трудовъ тѣлеси своему малъ покой принимаше<br/>&lt;...&gt;</p>   |
| <p>И крѣпщѣ ополчися противу невидимаго врага, и еже к Богу подвиги своими раздирая злохитростныя и многокозненныя сѣти его, и со благодарениемъ терпя напасти, наносимыя от него.<br/>&lt;...&gt;</p>   | <p>И крѣпщѣ ополчися противу невидимаго врага, и еже к Богу подвиги своими раздирая злохитростныя и многокозненныя сѣти его, и со благодарениемъ терпя напасти, наносимыя от бѣсовъ. <i>По прехожденихъ триехъ лѣтъ прииде ту братъ блаженнаго Кирила преподобный Корнилий и поживе на горѣ той мало время. И възвѣсти преподобному Кирилу, глаголя: “Благослови мя, брате Кириле, яко хошу азъ отити отсюду в руссийскія страны, идѣже Богомъ наставляемое обрящу мѣсто себѣ ко уединению”</i>. И тако лобызаста другъ друга, и отиде преподобный Корнилий в прѣделы костромскія на Обнору рѣку и тамо вселися. Преподобный же Кириль <i>остася единъ единому Господеву работати на Чельмъ горѣ</i>.<br/>&lt;...&gt;</p> |
| <p>И сицѣ убо преподобный <i>Ниль</i> въ пустыни той <i>на островъ Столобеньскомъ</i> живяше, многими добродѣтелями душевными же, глаголю, въкупѣ и тѣлесными обогащая себе. И многия его ради еже къ Богу добродѣтели и святаго жития проиде слава о немъ во окрестныя веси, прилѣжащія мѣсту тому. И начаша къ нему ту мнози православнии христианѣ приходити благословения ради и душевныя въкупѣ пользы.</p> | <p>Сице убо преподобный <i>Кириль</i> в пустыни той живяше, многими добродѣтелями душевными же, глаголю, и тѣлесными обогащая себе. И многия его ради добродѣтели еже к Богу и святаго жития проиде слава об немъ во окрестныя веси, прилѣжащія мѣсту тому. Начаша к нему мнози православнии христианѣ приходити благословения ради и пользы душевныя.</p>  |



|  |  |
|--|--|
| <p><i>И аки от райскаго онаго златоструйнаго и преславнаго источника, Нила, неоскудно почерповаху святое учения и в сытость напаяхуся от преподобнаго сего отца словеси Божиими.</i></p>   | <p><i>Бяху же инии еще не крещени, живуще во окрестныхъ же мѣстѣхъ, имяху чюдский языкъ и вѣру. Еще бо в то время православие начинаше процвѣтати в мѣстѣ томъ, и распространяшеся благочестие. Помалѣ вси чюдинѣ восприяша святое крещение и приходяду ко святому отцу, приемлюще, аки от райскаго онаго златоструйнаго и пресладнаго источника, от преподобнаго неоскудно почерпающе в сладость, послушающе о вѣрѣ и святомъ крещении и о всѣхъ заповѣдехъ Божиихъ, в сытость учения его напаяхуся сладкими его словеси.</i></p> |
| <p>Ненавидя же добра роду чловѣчу врагъ дияволъ не престаеъ ратовати работавших Богу, паки вооружается на преподобнаго и очивѣсть является ему, сице глаголя: “Калугере, отиди от мѣста сего! Чесо ища прииде на мѣсто сие? Видь: мѣсто се пусто и всячески непотребно, и жителие окрестъ мѣста сего зли суть. Како хочещи терпѣти без пользы?”» (Л. 78–87).</p> | <p>Ненавидя же добра роду чловѣчу врагъ дияволъ не престаеъ ратовати работающимъ Богу, паки вооружается на преподобнаго. И наявѣ мерзский является ему, сице глаголя: “Калугѣре, отиди от мѣста сего! Чесо ища пришелъ еси на мѣсто сие? Видь, яко пусто есть и всячески непотребно. И жителие окрестъ мѣста сего зли суть и немилостиви и не еще вси крещени, имут тя изгнати от мѣста сего. Како ты хочещи здѣ терпѣти? Без пользы бо отидеши отсюда”» (Л. 146 об.–149).</p>   |

Кроме неизбежных замен в именах и топонимах, агиограф произвел вставки: так, он включил рассказы о Корнилии Комельском, якобы родном брате Кирилла, и о крещении святым чуди. Для второго дополнения он подобрал подходящий фрагмент: в Житии Нила повествуется о распространившейся во окрестных местах славе о святом, к которому стали приходиться для благословения «православнии християне». Сохранив этот текст, агиограф дополнил его миссионерским мотивом: от «райскаго онаго златоструйнаго и пресладнаго источника» насыщаются в Житии Кирилла крещенные им бывшие язычники.

Некоторые замены и дополнения в ходе переработки источника сделаны агиографом и в других главах.

В главе о преставлении святого включены сведения о его духовном отце – им в Житии Кирилла назван игумен Вассиановой Строкиной пустыни в Каргополе Иосиф. Если агиограф соотносил это известие с сообщаемыми им датами жизни Кирилла, то он должен был полагать, что Строкина пустынь в XIV в. уже существовала, но это не подтверждается историческими источниками; среди настоятелей пустыни игумен с таким именем также неизвестен [Пигин, Романенко].

|   |  |
|---|--|
| <p><b>Житие Нила Столобенского</b><br/>(вторая редакция)<br/>(ОР РНБ. Собрание М. П. Погодина. № 743)</p>   | <p><b>Житие Кирилла Челмогорского</b><br/>(ОР ГИМ. Музейское собрание. № 1510)</p>   |
| <p>«В то время приѣхалъ на островъ той посѣщения ради преподобнаго игумень <i>Сергий Никольскаго монастыря с Рошку</i> – тако бо зовяшеся мѣсто то, бѣ бо той игумень <i>Сергий отецъ духовный</i> преподобному Нилу. Егда увиде блаженный игумена <i>Сергия</i>, радости многи исполнися, яко желаемое обрѣте» (Л. 109–109 об.).</p> | <p>«В то убо время приѣха к преподобному Кирилу в пустыню посѣщения ради <i>от вышепомянутаго града Каргополя из Спасовы пустыни Строкины отецъ его духовный игумень Иосифъ</i>. И егда узрѣ блаженный игумена <i>Иосифа</i>, радости многия исполнися, яко желаемое обрѣте» (Л. 152 об.–153).</p> |



В этой же главе агиограф распространил предсмертный пророческий монолог святого предсказанием об ожидающих монастырь бедствиях:

| <b>Житие Нила Столобенского (вторая редакция)</b><br>(ОР РНБ. Собрание М. П. Погодина. № 743)  | <b>Житие Кирилла Челмогорского</b><br>(ОР ГИМ. Музейское собрание. № 1510)   |
|--|--|
| «И рече игумену: “Отче святой! По моемъ отшествии еже к Богу на острове семь воздвигнути имать Богъ храмъ во имя Свое в прославление Божества Своего, и святое мѣсто сие будетъ жилище инокомъ”» (Л. 110 об.–111). | «И рече ко игумену Иосифу: “Отче святой! По моемъ отшествии от здѣшнихъ имать Богъ воздвигнути на горѣ сей другую церковь, во имя Пресвятыя Богородицы, и мѣсто сие же будетъ пребывание инокомъ. И помалъ собравшися, начнетъ мѣсто сие обновлятися овогда пожаромъ, овогда нахождениемъ иноплемennыхъ за несогласие и неповиновение другъ к другу, и будутъ постычени, яко класы, безвременно. И инии приходящи мнѣхъ начнутъ владѣти и разоряти пустынное сие мѣсто, но обций нашъ Владыка Христосъ Богъ не оставитъ имъ в посмѣяние разорятися мѣсту сему святому. Такжеде и поселяне, окрестъ живуции, по наваждению вражю – изгоняти живуцихъ здѣ и обиды имъ творити. Но азъ не оставлю мѣста сего и по моемъ отшествии, аще Богъ восхоцетъ”» (Л. 153). |

Согласно житийному канону, в предсмертном завещании святого (основателя монастыря) должно содержаться пророчество о будущем процветании монастыря «в случае, если он (святой) заслужил своими трудами милость Господню» [Руди, с. 495–496]. Неблагополучие обители может трактоваться как неприятие святого Богом: «Егда ли видите скудѣние суще и всѣмъ умаляющесе, тѣгда разумѣйте, яко далече ми Бога быти и не имуща дѣръзновения молитися къ нему» (Житие Феодосия Печерского) [Руди, с. 495]. В Житии Кирилла Челмогорского произошла трансформация этого мотива: святой обещает «не оставлять» монастырь своей помощью и в предстоящие тяжелые времена, «аще Богъ восхоцетъ». Похожее решение темы – в предсмертном обращении святого к братии в более раннем Житии Александра Ошевенского: здесь преподобный также предрекает некое «искушение», которое Бог пошлет на монастырь после его смерти [Пигин, Юхименко, с. 293–294].

Пророчество о будущих бедах Челмогорской обители навеяно, несомненно, событиями Смутного времени, когда монастырь был разорен интервентами [Докучаев-Басков 1889а, с. 230]. Эта тема получила свое воплощение и в предисловии к посмертным чудесам Кирилла: «И от иноплеменикъ быхомъ в разорении, мнози гради, и веси, и манастыри, и святыя церквы, паче же реку и той предиреченный Чельменский манастырь, в немже воинским толпамъ много стоящимъ, и пуста его сотвориша, и потомъ многажды пожаромъ бысть сожженъ» (Л. 134).

Здесь же, в главе «О преставлении...», агиограф сообщил «биографические» сведения о Кирилле: о его пострижении в новгородском монастыре Антония Римлянина, о жизни на Челме в течение 52 лет, о смерти в возрасте 82 лет и трех месяцев, поместил описание его облика.

На основе Жития Нила Столобенского написана и глава «О устроении в часовни гробницы над гробомъ преподобнаго отца Кирила». Агиограф заменил имена, но описание самих событий воспроизвел в соответствии с источником:



|   |   |
|---|---|
| <p><b>Житие Нила Столобенского (вторая редакция)</b><br/>(ОР РНБ. Собрание М. П. Погодина. № 743)</p>   | <p><b>Житие Кирилла Челмогорского</b><br/>(ОР ГИМ. Музейское собрание. № 1510)</p>  |
| <p>«По преставлении же святаго и по прешествии нѣколикыхъ лѣтъ прииде на островъ той, именуемый Столбное, идѣже мощи святаго Нила, и &lt;з&gt; прежереченныя обители Никольскаго монастыря с Рошкунькто инокъ Германъ именовъ, саномъ же ермонахъ. Предвари же того ермонаха Германа на островъ томъ от новгородскихъ монастырей нѣкий игумень именовъ Антоний. И совѣтъ сотвориша между собою ермонахъ Германъ и игумень, и над преподобнымъ отцемъ Ниломъ устроиша гробницу, и покрыша ея покровомъ, якоже и прочихъ святыхъ. И поживе ермонахъ Германъ со игуменомъ Антониемъ на островѣ томъ три лѣта и отидоша, аможе восхотѣша» (Л. 117–117 об.).</p> | <p>«По неколицехъ же лѣтѣхъ преставления преподобнаго отца нашего Кирила прииде в пустыню ту от Великаго Новаграда мнихъ именовъ Серапионъ и вселися в келии, идѣже прежде преподобный постыня подвиги проходилъ. Потомъ и другий прииде мнихъ, и начаша житие мнишеское препроводити. И сотворше совѣтъ между себе: устроиша гробницу на &lt;д&gt; преподобнымъ отцемъ Кириломъ, и покрыша ея покровомъ, и начаша велию вѣру имѣти ко святому отцу. Но занеже бѣше мѣсто пусто и утѣшения не имуща, того ради поживше три лѣта в пустыни той и отидоша, аможе восхотѣша» (Л. 154).</p> |

Однако последующее краткое сообщение источника о приходе на остров неких «мужей пустыннолюбцев» («по нихъ же прихождаху и инии боголюбивии мужие пустыннолюбцы и на островѣ томъ живяху единъ по единому») агиограф переработал в более детальное повествование: он привел сведения о приходе в пустынь иеромонаха Арсения, к которому вскоре присоединились иноки («и собрася иноковъ числомъ 24»), о пожаре в Богоявленской церкви, о строительстве новой Успенской церкви («и тако начать зватися Успенская пустыня») и о посещении монастыря богомольцами из Каргополя и окрестных селений.

В главе «О поставлении святаго храма во имя Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа Богоявления» в Житии Кирилла появляется еще одна дата – 6927 (1419) г.:

|   |  |
|---|--|
| <p><b>Житие Нила Столобенского (вторая редакция)</b><br/>(ОР РНБ. Собрание М. П. Погодина. № 743)</p>   | <p><b>Житие Кирилла Челмогорского</b><br/>(ОР ГИМ. Музейское собрание. № 1510)</p>   |
| <p>«И Божию помощию и молитвами преподобнаго чудотворца Нила храмъ воздвигнуша во имя Господа нашего Иисуса Христа, чуднаго Его Богоявления, да в предѣле святаго блаженнаго Василия Христа ради уродиваго Московскаго чудотворца в лѣто 7102 году» (Л. 126–126 об.).</p> | <p>«И Божию помощию и молитвами преподобнаго отца Кирила воздвигнуша церковь во имя Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, чуднаго Его Богоявления, да в предѣле святаго великомученицы Екатерины, в лѣто 6927, месяца мая, освятиша в 9 день» (Л. 155).</p> |

Именно с этого времени, по сообщению агиографа, в монастыре собралось «немалое число» иноков, «и начаша соизидати на пребывание келии, и составиша общежителство, и оттолъ начать зватися обитель преподобнаго отца Челмогорская» (Л. 155). После смерти святаго (1367 г.) до окончательного формирования обители прошло, таким образом, согласно тексту Жития, полвека.

«Чюдо дивно о образѣ преподобнаго отца нашего Кирила» также основано на подобном же чуде Нила Столобенского («Чюдо дивно о образѣ преподобна<го> Нила»): написанный иконописцем Иоанном образ Кирилла Челмогорского покрыли олифой и поставили на солнце – сияние от иконы видели жители селения, отстоящего от обители на два «поприща», «за глубокимъ Лекшмозеромъ». Рассказ об этом чудесном событии был дополнен в «биографической» части Жития Кирилла Челмогорского еще одним чудом: от иконы в тот же день, когда она была написана, исцелился от слепоты инок Антоний, «самовидец» святаго Кирилла. Аналогичный сюжет отсутствует в Житии Нила Столобенского, но финальная часть чуда из Жития Кирилла составлена на основе «Чюда дивна о образѣ преподобна<го> Нила»:



| <b>Житие Нила Столобенского (вторая редакция)</b><br>(ОР РНБ. Собрание М. П. Погодина. № 743)  | <b>Житие Кирилла Челмогорского</b><br>(ОР ГИМ. Музейское собрание. № 1510)   |
|--|--|
| «И от того разумно бысть всѣмъ, яко по достоянию написаль образъ преподобнаго чудотворца Нила, свидѣтельствующу о немъ Богу явльшимся над нимъ чудесѣм. И положиша образъ той на гробъ преподобнаго отца на поклонение с вѣрою приходящимъ человѣкомъ» (Л. 129–129 об.). | «И от того времени разумно бысть всѣми, яко той святой образ преподобнаго по подобию написанъ бяше, свидѣтельствующу Богу о немъ явльшимся чудесемъ от него. Образ же той и донинѣ стоитъ над гробомъ преподобнаго отца Кирилла на поклонение православныхъ, с вѣрою приходящихъ во обитель преподобнаго отца» (Л. 156). |

Таким образом, автор «биографической» части Жития Кирилла Челмогорского использовал Житие Нила Столобенского как основу повествования, заимствуя из него пространные фрагменты, приспособлявая текст к другим реалиям и периодически делая вставки, касающиеся жизни Кирилла и истории Челмогорского монастыря. Механическое использование источника иногда приводило к противоречиям в тексте. Так, святой Кирилл отвечает разбойникам, чуди белоглазой, на их требование отдать им все его сокровища: «Чада, все мое сокровище в кѣлии моей во углу. <...> Бѣ бо в нареченном углу поставлен образ Богородичный с Превѣчным Младенцем, иже и прежде чудо сотвори» (Л. 150 об.). Эта отсылка к более раннему чуду, механически перенесенная из Жития Нила Столобенского, – «иже и прежде чудо сотвори» – лишена в Житии Кирилла смысла, поскольку описанное в Житии Нила предыдущее чудо от иконы Богородицы автор Жития Кирилла опустил.

Что же навело автора «биографической» части Жития Кирилла на мысль обратиться к Житию Нила и тем самым уподобить каргопольского святого селигерскому<sup>8</sup>? Святых сближает, прежде всего, их любовь к уединению и подвиг пустынножительства; оба монастыря – и Челмогорский, и Столобенский – сформировались спустя несколько десятилетий после смерти святых. Примечательно, однако, что автор обратился не к древним византийским образцам и не к «классическим» русским житиям Пахомия Логофета, как делали многие русские агиографы XVI–XVII вв. За основу он взял новое, недавно созданное литературное сочинение: более того, святого, жившего якобы в XIV в. (Кирилла), он уподобил святому XVI в. (Нилу) – пример, красноречиво свидетельствующий о том, насколько исторический подход чужд агиографии.

Обращает на себя внимание также близость дней памяти двух святых: 7 (у Нила Столобенского) и 8 (у Кирилла Челмогорского) декабря. Правда, в месяцесловах и иконописных подлинниках, как уже было отмечено, Кирилл Челмогорский помещен под разными числами, но составитель «биографической» части Жития отнес его преставление к 8 декабря, вероятно, опираясь на монастырскую и местную каргопольскую традицию.

Таким образом, уподобление было осуществлено по признаку «сходства святого и его «агиологического образца» по типу аскезы» [Панченко, с. 508] (оба святых – пустынножители) и, возможно, календарной близости дней их памяти.

### Сказание о посмертных чудесах Кирилла Челмогорского с предисловием

Если «биографическая» часть Жития со статьями о событиях XV в. написана с опорой на литературный памятник – Житие Нила Столобенского, то сказание о посмертных чудесах основано на другом круге источников. Как уверяет составитель этого сказания священник Покровской церкви в Лядинах Иоанн, он писал о том, что услышал «от древнихъ и неложныхъ свидѣтелей и от своихъ прародителей» (Л. 131 об.), «от прочихъ людей, окрестъ живущихъ

<sup>8</sup> О поэтике уподобления в агиографии см.: [Панченко].



обители преподобнаго» (Л. 142 об.). Словам Иоанна вполне можно доверять, потому что персонажи посмертных чудес святого Кирилла являются родственниками автора или жителями расположенных рядом с монастырем селений [Старицын]. Источником рассказа о жизни Кирилла вместе с его «братом» Корнилием Комельским на горе Челма также послужила местная устная традиция («О семь преподобнѣмъ Кирилѣ точию вѣмъ, еже слышахъ (Л. 131 об.)). При этом Иоанн в изложении событий использовал и собственный мистический опыт: он удостоился «четырёхкратного явления о преподобнѣмъ Кирилѣ Чельменскомъ» (Л. 131 об.).

Повествование Иоанна включает предисловие, содержащее рассказ о приходе Кирилла и Корнилиа на Челму и риторические пассажи, а также 15 глав о посмертных чудесах святого, приуроченных к 1620–1670-м гг. Чудо об исцелении от слепоты инока Макария (1673 г.) в выговских списках Первой редакции, как уже было сказано, опущено, но принадлежность его первоначальному тексту сомнений не вызывает.

Кроме традиционных для агиографии рассказов об исцелении от различных болезней, сказание Иоанна включает чудеса о сохранении Челмогорской обители от расхищения и от пожара, о спасении животных, о чудесных знамениях (видение горящих свечей на месте будущей церкви Покрова Богородицы). Большое внимание Иоанн уделил истории написания им иконы Кирилла Челмогорского: святой сам показывает ему свой образ в видении. В одном из чудес Кирилл Челмогорский является к недужному вместе с Макарием Желтоводским, чудотворная икона которого находилась в расположенном недалеко от Челмы Хергозерском монастыре.

Таким образом, священник Иоанн воссоздавал сакральную историю монастыря на основе устных преданий; письменных документальных источников и записей о святом в его распоряжении не было: одни погибли, как он считал, в Смутное время («Аще и писана суть была, но изгубили в таковая времена» (Л. 134)), другие пропали после изгнания из монастыря иеромонаха Мисаила (Л. 134). Однако Иоанн писал не историческое, а агиографическое произведение, поэтому в соответствии с традицией жанра он включил в него и риторические фрагменты, посвященные темам Божиего милосердия, покаяния, проповедания Божиих чудес, прославления святых и т. д. Как и многие другие агиографы, он воспользовался для этого существующими литературными образцами, позаимствовав из них обширные дословные цитаты.

Самое начало сказания восходит к начальной же части Жития Марии Египетской:

| <b>Житие Марии Египетской</b>   | <b>Житие Кирилла Челмогорского</b><br>(ОР ГИМ. Музейское собрание. № 1510)   |
|---|--|
| «Тайну цареву добро есть хранити, а дѣла Божия проповѣдати преславно есть». Тако бо рече ангель к Товиту по славнемъ его прозрѣнии ослѣпленую очию. Еже не хранити царевы тайны – пагубно есть и блазнено, а еже молчати дѣла Божия преславнаа – бѣду души наноситъ. Тѣмже и азъ боюся молчати дѣла Божия, въспоминаа муку раба оного, приемшаго Господень талантъ и в земли съкрывшаго, а прикупа имъ не створившаго. Повѣсть святу слышахъ азъ и никакоже могу ея утаити. И никтоже ми да не невѣруеть от вас, слышавъ написаниа сиа, не мните же мене гордящася о словеси сем, дивяся о чюдеси сембѣ велицемъ. Не буди бо ми лгати на святыа. Аще ли суть етери, чтуще книги сиа и высотѣ словеси дивящася, и не хотяще вѣровати, буди им милость Господня: ти бо, немощь чловѣчьску помышляюще, неприятна творят нами глаголемаа о чловѣцѣхъ» [Житие Марии Египетской, с. 190]. | «Тайну цареву добро таити со опасениемъ, а дѣла Божия проповѣдати преславно есть. Не таити бо тайн<ы> царевы – пагубно и блазнено есть, а еже молчати дѣла Божия преславная – бѣду души наноситъ. Тѣмже и азъ боюся молчати дѣла Божия, вспомяинаа муку раба оного, приемшаго Господень талантъ и в землю скрывшаго и прикупа имъ не сотворшаго. Сие азъ, слышавъ и видѣвъ преподобнаго чюдеса, не могу таити. Но никтоже ми от васъ не невѣрууй, слышавъ писаниа сиа, не мни мене гордящася, дивяся явлению и чюдесемъ преподобнаго. Но не буди мнѣ лгати на преподобнаго. Аще ли суть нѣции, видяще сие и слышаще, не хотяще вѣровати, буди имъ милость Господня, а еже неприятна творять нами глаголемаа, Богъ имъ да будетъ судия» (Л. 131). |



Основным источником для риторических фрагментов в повествовании Иоанна послужили поучения Ефрема Сирина, которые он цитировал, вероятно, по одному из печатных изданий «Паренесиса» XVII в. [Зернова, № 198, 202, 317 и др.]. По меньшей мере три пространные выписки включены в предисловие и одна – в рассказ о чуде исцеления очей иеромонаха Макария. Иоанн использовал текст поучений о «еже имущему дастся», «о отцѣхъ скончавшихся, иже в постѣ просиявшихъ, в субботу сырную», о «второмъ пришествии Христовѣ», «наказания ко Евлогию»<sup>9</sup>. Приведем в качестве примера фрагмент одного из этих заимствований в сопоставлении с источником:

|  |  |
|--|--|
| <p><b>Ефрем Сирин. «Слово о отцѣхъ скончавшихся, иже в постѣ просиявшихъ, в субботу сырную»</b><br/>(Ефрем Сирин. Поучения. М., 1647. Л. 340 об.–345 (Слово 111))</p>  | <p><b>Житие Кирилла Челмогорского</b><br/>(ОР ГИМ. Музейское собрание. № 1510)</p>   |
| <p>«Сии, слышавъше гласъ пастыря, абие познаша благаго Владыку. Купцы суть сии, изшедше искати добрый бисеръ, &lt;...&gt; самому Христу уподобишася святии они, и от Него стяжаша дома въ пустыняхъ. &lt;...&gt; Отшедше, видимъ онѣхъ селения и како сѣдятъ яко мертви во гробѣхъ. Отшедше, видимъ иже миръ возненавидѣвшихъ и паче возжелѣвшихъ пребывати в пустыни. Отшедше, видимъ пищу, еюже питаются въ веселии посреде горъ. Отшедше, видимъ онѣхъ тѣлеса, како власы своими себе украсиша. Отшедше, видимъ вретича онѣхъ, ихже носяще, в радости славят Бога. Отшедше, видимъ онѣхъ лица, како сѣтованиемъ души просвѣщаютъ. Отшедше, видимъ с ними агелы поюща и восхваляюща со мнозѣмъ веселиемъ. Отшедше, видимъ чаши ихъ растворены с тѣхъ слезами. &lt;...&gt;</p> <p>И тогда Владыка за многого труда, иже тии претерпѣша ради любве Христовы, вѣчный животъ дастъ присно, вмѣсто власяницъ ихъ вѣнецъ сплетенъ славенъ. И вмѣсто власяницъ, в нихже злостраждаху, вѣрять имъ одежду славную брака, вмѣсто же былия и тѣсныя воды самъ тѣмъ бываетъ снѣдъ купно и питие. Вмѣсто пропастей земныхъ, в нихже святии пожиша, подастъ имъ Христосъ великий рай. &lt;...&gt;</p> <p>Сего ради блажатъ ангели святыхъ. &lt;...&gt; Нынѣ же срадуемся вамъ, о блаженни, яко побѣдисте сѣти вражия и приидосте ко Христу, иже вѣнчавшему васъ, и будете наслѣдницы Царствия Его, во вѣки вѣкомъ, аминь».</p> | <p>«Сии, слышавше гласъ добраго пастыря, абие познаша благаго Владыку. Купцы суще сии, изшедше искати добрый бисеръ, самому Христу уподобишася, святии они, и от Него стяжаша дома в пустыняхъ. Отшедше, видимъ онѣхъ селения и како сѣдятъ яко мертви во гробѣхъ. Отшедше, видимъ иже миръ возненавидѣвшихъ и паче воз&lt;хо&gt;тѣвшихъ пребывати в пустыняхъ. Отшедше, видимъ пищу, еюже питаются в веселии посреде горъ. Отшедше, видимъ онѣхъ тѣлеса, яко власы своими себе украсиша. Отшедше, видимъ вретича онѣхъ, ихже носятъ в радости, славяще Бога. Отшедше, видимъ онѣхъ лица, како сѣтованиемъ души свои просвѣщаютъ. Отшедше, видимъ с ними агелы поюща и восхваляюще со многимъ веселиемъ. Отшедше, видимъ чаши ихъ растворены с тѣхъ слезами. &lt;...&gt;</p> <p>И тогда Владыка Господь за многия ихъ труды вѣчный имъ дастъ покой, вмѣсто власяницъ ихъ вѣнецъ сплетенъ славенъ вѣрять имъ, одежду брачну, вмѣсто былия и тѣсныя воды и вмѣсто пропастей земныхъ, в нихже святии пожиша, подастъ Христосъ великий рай.</p> <p>Сего ради блажатъ ангели святыхъ. Нынѣ же срадуемся вамъ, о блаженни, яко побѣдисте сѣти вражия и приидосте ко Христу, вѣнчавшему васъ» (Л. 132 об.–133 об.).</p> |

Иоанн выбирал из текста источника отдельные фрагменты и предложения, иногда допускал небольшие перестановки и замены некоторых слов. Такой же способ цитирования он использовал и в других случаях обращения к поучениям Ефрема Сирина. Наличие выписки из Ефрема Сирина в самом позднем из датированных чудес – в рассказе об исцелении от слепоты инока Макария (1673 г.) – свидетельствует о том, что все части сказания Иоанна (предисловие и 15 глав о посмертных чудесах) были созданы единовременно, после 1673 г.

### Служба Кириллу Челмогорскому

Бденная Служба Кириллу Челмогорскому, устойчивого состава, известна по двум поздним спискам: НИОР БАН. 33.6.8. Л. 31–46 об. (выговская рукопись второй четверти XIX в.) и ОР

<sup>9</sup> Ефрем Сирин. Поучения. М., 1647. Л. 54–54 об. (Слово 29), 228 об.–229 об. (Слово 92), 274–276 (Слово 103), 340 об.–345 (Слово 111).



ГИМ. Собрание Е. В. Барсова. № 795. Л. 4–21 об. (рукопись челмогорского священника Ф. И. Гурьева, 1844 г.)<sup>10</sup>. В богослужебном Уставе второй половины XVIII в. ОР РГБ. Ф. 17 (собрание Е. В. Барсова). № 464 под 8 декабря Кириллу Челмогорскому указана «служба со бдѣниемъ» (Л. 298 об.)<sup>11</sup>, но приведена только общая схема утрени без конкретных песнопений; отдельно выписаны тексты тропаря и кондака святому (Л. 307–307 об.).

Один из источников богослужебного последования был установлен К. А. Докучаевым-Басковым, обратившим внимание, что кондак преподобному является переработкой седальна по 3-й песни из Службы Александру Свирскому (30 августа). Исследователем было высказано предположение, что составителем Службы является клирик Покровской церкви в с. Лядины Иоанн, которого он ошибочно считал автором всего текста Жития Кирилла Челмогорского [Докучаев-Басков 1889б, с. 474–475].

Исследование источников Службы Кириллу Челмогорскому показало, что, как и многие другие службы русским святым XVI–XVII вв., она составлена с опорой на уже известные гимнографические образцы. Так, из бденной Службы Нилу Столобенскому, относимой Э. Тирет к пространному варианту II редакции [Thyret, p. 287–288, 304], были заимствованы песнопения малой вечерни:

- стихиры на «Господи, воззвах» 1-го гласа «Наста, Богоносе, солнца свѣтлѣйши твой праздникъ», «Чувственныя страсти тѣлесныя», «Блаженне Кирилле, основание положивъ»<sup>12</sup>;
- стихира-славник 8-го гласа «Преподобне и Богоносе»;
- стихиры на стиховне 2-го гласа «Домъ Отцу Безначалному», «Домъ и обитель Безначалнаго Отца», «Домъ и жилищу Духу Пресвятому»;
- стихира-славник 2-го гласа «Домъ и пребывание Пресвятѣй и Безначальнѣй Троицѣ» и богородичен 2-го гласа «Домъ и церковь воздвижена».

Стихиры на «Господи, воззвах» великой вечерни Службы Нилу были использованы в качестве стихир на литии. При этом славник после стихир на литии повторяет славник на «Господи, воззвах» малой вечерни, заимствованный из той же Службы:

- стихиры на литии 8-го гласа «Въ пустыню достигль еси», «Въ пустыню вселився», «Въ пустыню водворился еси»;
- стихира-славник 8-го гласа «Преподобне и Богоносе».

Наличие в Службе Кириллу Челмогорскому заимствований из Службы Нилу, созданной, по-видимому, одновременно со второй редакцией Жития Нила Столобенского (то есть в 1630–1660-е гг.), является, на наш взгляд, весомым аргументом в пользу того, что Служба Кириллу была составлена автором «биографической» части Жития Кирилла Челмогорского<sup>13</sup>. Неизвестный книжник XVII в., монах Челмогорского монастыря, воспользовался, по-видимому, монографическим сборником, посвященным святому Нилу, включающим его Житие второй редакции и Службу [Левченко 2024в]: на основе первого текста он создал «биографическую» часть Жития Кирилла, а из второго заимствовал отдельные песнопения в Службу Кириллу. В пользу такой атрибуции свидетельствует также то, что и в «биографической» части Жития, и в Службе составитель называет Челмогорский монастырь «сей пустыню (обителью)»

<sup>10</sup> Подобная Служба читается и в современных обиходных минеях, см.: [Минея, с. 299–312].

<sup>11</sup> Указание на исполнение Кириллу Челмогорскому службы со бдением встречается и в других рукописях, например, в Выговском богослужебном Уставе 1814 г. из частного собрания о. Алексея Лопатина (Москва).

<sup>12</sup> Здесь и далее Служба Кириллу Челмогорскому цитируется по списку ОР ГИМ. Собрание Е. В. Барсова. № 795, передающему текст ближе к источникам. Только 2-й тропарь 5-й песни процитирован нами по списку НИОР БАН. 33.6.8 – этот случай цитирования по данной рукописи отмечен в примечании.

<sup>13</sup> В описи Челмогорской пустыни 1687 г. содержалось указание на тропарь и кондак преподобному: в Богоявленской церкви «у Чудотворцевы (Кирилловой) гробницы тропарь и кондак на столбце, в подножие приклеен» [Докучаев-Басков 1889а, с. 474], следовательно, к этому времени уже могла существовать полная Служба святому.



(в Службе: «Ты бо и градъ нашъ и святую обитель сию сохраняеши молитвами преподобнаго Твоего, Господи» (икос))<sup>14</sup>, а посмертные чудеса Кирилла в Службе не нашли отражения.

В качестве источника стихир на «Господи, возвах» великой вечерни составителем были использованы стихиры из Службы Александру Свирскому (4-я на «Господи, возвах» великой вечерни, 1-я и 3-я стихиры на Хвалитех) и 3-я стихира на стиховне из Службы Антонию Римлянину (3 августа), начинающиеся схожими инципитами, а источником славника могла послужить стихира на стиховне из Службы Савве Освященному (5 декабря):

– стихиры на «Господи, возвах» 4-го гласа великой вечерни «Преподобне и Богоносе», «Преподобне и Богоносе», «Преподобне и Богоблаженне», «Преподобне и Богоблаженне»;  
– стихира-славник 5-го гласа «Радуйся, воистинну постническихъ подвигъ совершение».

Источником стихир на стиховне великой вечерни послужили песнопения Службы Авраамию Ростовскому (29 октября) (3-я стихира на стиховне и славник на стиховне великой вечерни) и Антонию Римлянину (седален по 3-й песни канона), а славника – стихира по 50-м псалме Службы Авраамию Ростовскому:

– стихиры на стиховне 4-го гласа «Преподобне отче Кирилле, явился намъ небесный человекъ», «Сошедшеся днесъ вѣрнии», «Преподобне отче Кирилле, аггелски на земли пожиль»;

– стихира-славник на стиховне 6-го гласа «Приидите, монаховъ множества».

Тропарь святому 4-го гласа «Днесъ возсия намъ пресвѣтлая память» восходит к тексту тропаря Авраамию Смоленскому (21 августа)<sup>15</sup>. Песнопения Службы Василию Блаженному (2 августа): седалны по 1-й стихологии и по полиелее, стихира по 50-м псалме – послужили источником седалнов утрени, а светилен и стихиры на Хвалитех со славником – источником параллельных песнопений нашей Службы. Наконец, вероятным источником стихир по 50-м псалме могла стать параллельная стихира из Службы Савве Освященному:

– седален по 1-й стихологии 8-го гласа «Явился, преподобне, чудень в постническихъ терпѣннихъ»;

– седален по 2-й стихологии 5-го гласа «Духовно торжествуемъ в память чуднаго Кирилла»;

– седален по полиелее 6-го гласа «Отъ юности, преподобне, сосудъ избранъ явился»;

– стихира по 50-м псалме 6-го гласа «Преподобне и преблаженне»;

– светилен «Постнический явился свѣтилникъ»;

– стихиры на Хвалитех 6-го гласа «Все отложивъ», «Преподобне отче Кирилле, вся оставиль еси»; «Преподобне и всеблаженне отче нашъ Кирилле, все возложилъ еси»;

– стихира-славник 6-го гласа «Днесъ духовно торжествуемъ».

Источниками канона преподобному 4-го гласа «Лютыми страстми жития» послужили каноны Авраамию Ростовскому 1-го гласа «Лютыми страстми побѣждаемъ», Василию Блаженному 8-го гласа «Одѣяися свѣтомъ, яко ризою», Павлу Обнорскому 4-го гласа «Возлюбивъ Бога, преподобне» (10 января), Мемнону Чудотворцу 4-го гласа «Божественною Пресвятаго Духа блистаяся благодатию» (29 апреля), Стефану Пермскому 4-го гласа «Священная ты писания» (далее — I канон) и «Пермь яко достигль еси» (далее — II канон) (26 апреля)<sup>16</sup>. Источниками седална по 3-й песни и икоса являются седален из Службы Павлу Обнорскому и икос Авраамию Смоленскому.

<sup>14</sup> Источником этого песнопения послужила Служба Авраамию Смоленскому; к упоминанию «града» в этой Службе составитель Службы Кирилу добавил «и святую обитель сию».

<sup>15</sup> Ср. по списку конца XVI в., опубликованному С. П. Розановым: [Розанов, с. 125–126].

<sup>16</sup> Из Службы Пахомия Логофета в редакции без акростиха; об этом тексте см.: [Духанина, с. 185].



| Источники канона Кириллу Челмогорскому <sup>17</sup>  | Песнь канона |
|---|--------------|
| 1-я: 1–2, 4-я: 1 Авраамию Рост.; 1-я: Б Василию Блаж.   | 1-я          |
| 5-я: 3 Авраамию Рост.; 3-я: 3, 5-я: 1, 3-я: Б Василию Блаж.   | 3-я          |
| 1-я: 1, 3-я: 1, 6-я: 2 Мемнону Чуд.; 4-я: Б Павлу Обнор.  | 4-я          |
| 1-я II канона: 3 Стефану Перм.; 6-я: 3 Мемнону Чуд.; 5-я I канона: 3 Стефану Перм.; 5-я: Б Павлу Обнор. | 5-я          |
| 6-я I канона: 1–2, 9-я II канона: 3 Стефану Перм.; 6-я: Б Павлу Обнор.                                  | 6-я          |
| 7-я: 1, 3 Павлу Обнор.; 4-я: 2 Авраамию Рост.; Б (?)  | 7-я          |
| 8-я: 1–4 Павлу Обнор.   | 8-я          |
| 9-я: 1–4 Павлу Обнор.   | 9-я          |

Характеризуя работу автора Службы с источниками, можно сказать, что она варьируется от случаев сохранения исходного текста с заменой имени святого до его адаптации путем элиминации или редактур отдельных фрагментов, внесения стилистической (например, замены инципитов) или содержательной правки в соответствии с агиографическим образом святого.

Заметна тенденция к календарному принципу выбора источников. Так, памяти Василия Блаженного, Антония Римлянина, Авраамия Смоленского, Александра Свирского приходится на август, Стефана Пермского и Мемнона Чудотворца на близкие даты апреля, даты памяти Саввы Освященного (5 декабря) и Нила Столобенского (7 декабря) примыкают к памяти самого Кирилла Челмогорского (8 декабря).

Агиографическим источником Службы послужила «биографическая» часть Жития Кирилла Челмогорского (прежде всего, главы «О пришествии преподобнаго отца нашего Кирила на Чельму гору в лѣто 6824-е» и «Чюдо преподобнаго Кирила о разбойницѣхъ, пришедших на него»). К ней восходят следующие чтения (выделены курсивом), внесенные составителем в исходный текст заимствованных песнопений:

| Источники Службы Кириллу Челмогорскому  | Служба Кириллу Челмогорскому   |
|---|--|
| <b>Седален по 3-й песни Антонию Римлянину<sup>18</sup>:</b><br>«Аггелски на земли поживь, богомудре Антоние <...> послѣдова Владыцѣ Христу, и страсти душетѣльныя воздержаниемъ, преподобне, увядиль еси...» (Л. 96). | <b>3-я стихира на стиховне:</b><br>«Преподобне отче Кирилле, аггелски на земли поживь еси <...> послѣдовалъ еси Христу Богу, <i>на горѣ той вселився при водахъ довольныхъ</i> , нужною пищею плотския страсти душетѣльныя, воздержаниемъ, преподобне, увядиль еси...» (Л. 11).            |
| <b>Седален по 3-й песни Павлу Обнорскому<sup>19</sup>:</b><br>«Поживь, преподобне, во алчбѣ и жажди и въ прочихъ злостраданияхъ, не дая покоя тѣлу своему, за еже получитьи будущий покой...» (Л. 198).               | <b>Седален по 3-й песни:</b><br>« <i>Вселився, преподобне, въ пустыню<sup>20</sup></i> , и поживь въ ней во алчбѣ и жаждѣ мнозѣ и въ прочихъ злостраданияхъ, не дая покоя тѣлу своему <i>и землю дѣлая своима рукама<sup>21</sup></i> , за еже получитьи будущий покой...» (Л. 15–15 об.). |

<sup>17</sup> В столбце приведены номер песни и, после двоеточия, тропаря (богородичны – буквой Б) в порядке тропарей канона Кириллу Челмогорскому.

<sup>18</sup> Цит. по: Минея служебная, август. М., 1630 (далее – Минея август). Л. 86 об.–101 об.

<sup>19</sup> Минея служебная, январь. М., 1622. Л. 194–202 об.

<sup>20</sup> «Пустыня» в Житии имеет как буквальное (пустое безлюдное место), так и символическое значение. Ср., например: «Преподобный же Кириль остася единъ единому Господеву работати на Чельмѣ горѣ. И тако в пустыни той пребывая день от дне, простираяся на многия добродѣтели и на великия подвиги» (Л. 147 об.), «Сиде убо преподобный Кириль в пустыни той живяше, многими добродѣтелями душевными же, глаголю, и тѣлесными обогащая себе» (Л. 148).

<sup>21</sup> Ср. в Житии Кирилла: «Копаше же преподобный землю мотыкою и от того пищу себѣ приобрѣташе, в потѣ лица своего, по глаголющему, снѣдая хлѣбъ свой, Богъ бо питае его былиемъ зелнимъ» (Л. 148).



|   |  |
|---|--|
| <p><b>3-й тропарь 1-й песни II канона Стефану Пермскому<sup>22</sup>:</b><br/>«Божественною любовию, отче, распалаемъ, не убоялся еси долготы путныя, ниже тамо нечестивыхъ человекъ сопротивления, но вся претерпѣлъ еси и всѣхъ Богови привель еси» (Л. 189).</p> | <p><b>1-й тропарь 5-й песни:</b><br/>«Божественною любовию, отче Кирилле, распалаемъ, не убоялся еси долготы путя, <i>въ непроходимую пустыню дойти</i>, ниже тамо нечестивыхъ человекъ сопротивления и <i>отгнания отъ мѣста того</i>, но съ любовию вся претерпѣлъ еси» (Л. 16 об.).</p> |
| <p><b>3-й тропарь 6-й песни канона Мемнону Чудотворцу<sup>23</sup>:</b><br/>«О, чудо, како отъ единого токмо призывания спасаются твоего, преславне Мемноне, вѣрнии корабли, тебе видяще приспѣвающа и волнамъ молву кротяща» (Л. 215).</p>                         | <p><b>2-й тропарь 5-й песни<sup>24</sup>:</b><br/>«О, чудо, како отъ единого тобою призывания <i>иногда злотворцы разбойницы, пришедше на тя, восхотѣша смерти предати тя</i>, видѣвше чудо преславно отъ образа <i>Богоматере, посрамшиася</i>» (Л. 40 об.–41).</p>                       |
| <p><b>1-й тропарь 6-й песни I канона Стефану Пермскому:</b><br/>«Раломъ словесъ твоихъ оляденѣвшая людей сердца въздѣлалъ еси, Божественное сѣмя в нихъ всѣявъ, плодъ красивый Христови, святителю, привель еси» (Л. 191 об.).</p>                                  | <p><b>1-й тропарь 6-й песни:</b><br/>«Раломъ богомудрыхъ словесъ твоихъ, отче преподобне, оляденѣвшыя <i>чюдска языка</i> людей сердца въздѣлавая, и Божественное сѣмя покаяния въ нихъ всѣявъ, плодъ зрѣлый своему Владыцѣ, блаженне, принеслъ еси» (Л. 17).</p>                          |
| <p><b>2-й тропарь 6-й песни I канона Стефану Пермскому:</b><br/>«Быстринами твоихъ учений идольская разжжения, премудре Стефане, угасивъ и божественными ти словесы вѣрныхъ сердца утвердилъ еси» (Л. 191 об.–192).</p>   | <p><b>2-й тропарь 6-й песни:</b><br/>«Быстринами <i>медоточныхъ словесъ твоихъ чюдскаго языка</i> <i>диавольскую прелестъ и идолское служение</i>, преподобне Кирилле, угасилъ еси божественными <i>учении</i> и вѣрно сердца ихъ утвердилъ еси»<sup>25</sup> (Л. 17).</p>                 |
| <p><b>2-й тропарь 4-й песни канона Авраамію Ростовскому<sup>26</sup>:</b><br/>«Разумѣлъ еси, отче преблажене, коварствія лукаваго Велеса, и сего до конца низложилъ еси...» (Л. 293).</p>   | <p><b>3-й тропарь 7-й песни:</b><br/>«Позналъ еси, отче преблаженне, коварства лукаваго <i>демона, хотящаго келлю твою во езеро вовреци</i>, и сего до конца низложилъ еси...» (Л. 18 об.).</p>  |

Часть эпизодов, к которым отсылают редакторские вставки: об испытании святого бесами, угрожавшими сбросить его келью в озеро, «дровосеках», пытавшихся завладеть землей на горе и прогнать отшельника; рассказ о чудесном избавлении преподобного от разбойников – попали в «биографическую» часть Жития Кирилла из Жития Нила Столобенского, другие носят уникальный характер (о просвещении чуди).

Вероятно, опираясь на сведения Жития, согласно которым преподобный Кирилл принял постриг в новгородском Антонія Римлянина в честь Рождества Богородицы монастыре («Поживе же преподобный в началѣ мнишества своего постригшися в Великомъ Новѣградѣ во обители преподобнаго Антонія Римлянина б лѣтъ и во предѣлехъ Новаграда во иныхъ монастырехъ пребысть, преходя три лѣта» (Л. 153 об.)), гимнограф прибегает к уподоблению Кирилла Антонию Римлянину и Варлааму Хутынскому в светильне Службы: «Постнический явился свѣтилникъ, блаженне отче Кирилле, *послѣдую стопамъ преподобныхъ Антоніа и Варлаама, и оттуду научився и показася чудесъ свѣтилникъ въ сѣверныхъ странахъ*, и нынѣ предстоиши во свѣтѣ Святыя Троицы, радуяся» (Л. 20)<sup>27</sup>.

<sup>22</sup> Здесь и далее цит. по: Минея служебная, апрель. М., 1625. Л. 181 об.–196 об.

<sup>23</sup> Цит. по: Там же. Л. 209–218 об.

<sup>24</sup> Тропарь цит. по рукописи: НИОР БАН. 33.6.8.

<sup>25</sup> Ср. в Житии Кирилла: «Бяху же инии еще не крещени, живуще во окрестныхъ же мѣстѣхъ, имяху чюдский языкъ и вѣру. <...> Помалѣ вси чюдинѣ восприяша святое крещение и прихождаху ко святому отцу, <...> в сытость учении его напаяхуся сладкими его словесы» (Л. 148).

<sup>26</sup> Здесь и далее цит. по: Минея служебная, октябрь. М., 1609. Л. 286–298.

<sup>27</sup> Ср. светилен Василию Блаженному: «Свѣтъ Христовъ вселися въ сердце Твое, Василие чюдне <...> и явися чюдень въ дальнихъ странахъ и русскую землю просвѣтилъ еси, чюдесъ заря испущая, и нынѣ предстоиши во свѣтѣ Святыя Троица, радуяся» (Л. 77–77 об.). Здесь и далее текст Службы цит. по: Минея август. Л. 55 об.–78 об.



В богослужебном последовании получают развитие отдельные мотивы «биографической» части Жития Кирилла, чем может объясняться выбор гимнографических образцов.

Так, значимым для гимнографа является мотив пустынножительства. Выражающие его словесные формулы, пронизывающие всю Службу (наиболее частотная – «вселения в пустыню»), встречаются в заимствованных песнопениях девять раз: «ты усердно въ пустыни подвизался еси» (славник стихир на «Господи, воззвах» малой вечерни и на литии); «любве ради Христовы вся оставилъ еси и въ пустыню вселился» (1-я стихира на «Господи, воззвах» великой вечерни); «въ пустыню достигль еси», «въ пустыню вселился», «въ пустыню водворился еси» (1–3-я стихиры на литии); «приидите, пустыннолюбное воспитание» (славник стихир на стиховне великой вечерни); «въ пустыню вселился» (кондак); «Пребывшу ти, отче Кирилле, многая лѣта въ пустыни» (1-й тропарь 9-й песни).

Еще в семи случаях формулы, реализующие мотив пустынножительства, вводятся гимнографом посредством редакторской правки: в тексте стихир на «Господи, воззвах» малой вечерни, заимствованной из Службы Нилу Столобенскому, исходное «наставникъ инокомъ бывъ»<sup>28</sup> заменено на «житель пустынный былъ еси»; начало тропаря из канона Василию Блаженному «Процвель еси яко кипарисъ посреде земли русския» исправлено на «Процвѣль еси яко кринъ (в списке НИОР БАН. 33.6.8 – кедръ) в пустыни непроходимой»; в тропарь из канона Стефану Пермскому добавлено: «не убояся еси долготы путя, въ непроходимую пустыню дойти»; инципит седална по 3-й песни Павлу Обнорскому «Поживъ, преподобне, во алчбѣ и жажди»<sup>29</sup> изменен на «Вселился, преподобне, въ пустыню и поживъ въ ней во алчбѣ и жаждѣ мнозѣ»; в тропарь из канона Мемнону Чудотворцу добавлено: «Якоже солнце <...> просиялъ еси въ пустыни»; инципит тропаря из канона Павлу Обнорскому «Звѣрие дивии, преподобне, и кровоядцы суще, приходяще къ тебѣ, кротцы бываху» изменен на «Со звѣрми дивиими въ пустыни, преподобне, живый»; в стихиру на Хвалитех из Службы Василию Блаженному добавлено: «и показа труды и подвиги пустынных».

Аскетические мотивы поста, безмолвия, умерщвления плоти, борьбы святого с бесами и другие развиваются посредством обращения к гимнографии Александру Свирскому, Павлу Обнорскому, Василию Блаженному.

Представляется, что именно мотив просветительской деятельности преподобного Кирилла, сближающий его с образами святителя Стефана Пермского и преподобного Авраамия Ростовского<sup>30</sup>, послужил причиной обращения к гимнографии этим святым. Неслучайно в тропарях 6-й песни, источником которых является канон святителю Стефану, появляются отсылки к сюжету Жития Кирилла Челмогорского о просвещении чуди, а в стихире на стиховне великой вечерни, источником которой послужила стихира Авраамии Ростовскому, содержатся такие чтения:

**Стихира-славник на стиховне 6-го гласа Авраамии Ростовскому**

«...яко вражия полки прогнавшаго, и дѣмона посрамившаго, и злаго идола Велеса искоренившаго, и градъ Ростовъ банею Святаго Духа обновльшаго...» (Л. 290).

**Стихира на стиховне 4-го гласа Кириллу Челмогорскому**

«...яко вражия полки прогнавшаго и злотворцы посрамившаго, вѣрныя же банею Святаго Духа обновльшаго...» (Л. 11).

<sup>28</sup> Цит. по: ОР РНБ. Собрание М. П. Погодина. № 743. Л. 2–2 об.

<sup>29</sup> Служба Павлу Обнорскому цит. по: Миняя служебная, январь. М., 1622. Л. 194–202 об.

<sup>30</sup> По замечанию А. Г. Мельника, в самой распространенной, I редакции Жития святой «выступает в следующих основных качествах: как основатель Богоявленского Авраамиева монастыря, как создатель его вотчинных владений и как успешный миссионер» [Мельник, с. 40].



Отметим, что разные заимствованные песнопения или их отдельные фрагменты точно соответствуют содержательному контексту «биографической» части Жития Кирилла, что иллюстрирует, например, тропарь из канона Василию Блаженному (правка выделена полужирным шрифтом, нужный фрагмент подчеркнут): «Процвѣлъ еси яко **кринь въ пустыни непроходимой, отче преподобне Кирилле**, приносяя плоды духа, во мнозѣ терпѣнии тѣло свое удручая, отъ бѣсовъ и злыхъ человекъ приема озлобления, и сихъ ради приять вѣчно наследіе» (Л. 15).

\*\*\*

Итак, при составлении Жития и Службы Кириллу Челмогорскому было использовано много разнообразных устных (в сказании о посмертных чудесах) и книжных источников. Выбор литературных источников определялся, вероятно, как доступностью книжного репертуара, так и ориентацией агиографов на конкретные образцы святости. Представленные в статье наблюдения дают, как мы надеемся, дополнительные материалы для изучения методов работы древнерусских книжников с источниками и поэтики уподобления в агиографии и гимнографии.

#### Источники

- Житие Марии Египетской / Подгот. текста, пер. и коммент. О. В. Творогова // БЛАДР. СПб., 1999. Т. 2. С. 190–215, 528–530.  
Миняя, декабрь. М., 2002. Ч. 1. 600 с.  
Розанов С. П. Жития преподобного Авраамия Смоленского и службы ему. СПб., 1912. [6], XXVI, [2], 166, [1] с., 6 л. ил.

#### Литература

- Докучаев-Басков К. А. Подвижники и монастыри Крайнего Севера. История Челменской пустыни // Христианское чтение. 1889. № 9/10. С. 223–256, 477–512. [Докучаев-Басков 1889а]  
Докучаев-Басков К. А. Подвижники и монастыри Крайнего Севера. Челменский пустынный чудотворец Кирилл и его пустынь // Христианское чтение. 1889. № 3/4. С. 469–510. [Докучаев-Басков 1889б]  
Духанина А. В. Пахомий Логофет // ПЭ. М., 2019. Т. 55. С. 158–190.  
Житие преподобного Кирилла, игумена Челмогорского, Каргопольского чудотворца / Публикация, подгот. текста и примеч. А. Б. Мороза // Альфа и Омега: Ученые записки Общества для распространения Священного Писания в России. 1998. № 3. С. 200–236.  
Зернова А. С. Книги кирилловской печати, изданные в Москве в XVI–XVII веках. Сводный каталог. М., 1958. 150, [2] с.  
Ключевский В. О. Древнерусские жития святых как исторический источник. М., 1871. III, 465, III с.  
Левченко Н. Н. Житие Нила Столобенского в редакции Филофея Пирогова (публикация текста) // Русская агиография: Исследования. Материалы. Публикации. СПб., 2024. Т. 5. С. 198–216. DOI 10.31860/978-5-91476-155-1-198-216 [Левченко 2024а]  
Левченко Н. Н. История текста I (Филофеевской) редакции Жития Нила Столобенского // Древняя Русь. Вопросы медиевистики. 2024. № 2 (96). С. 178–190. DOI 10.25986/IRI.2024.96.2.015 [Левченко 2024б]  
Левченко Н. Н. Монографический агиосборник, посвященный Нилу Столобенскому, в русской книжности XVII–XVIII веков // Ученые записки Петрозаводского государственного университета. 2024. Т. 46. № 4. С. 85–92. DOI 10.15393/uchz.art.2024.1046 [Левченко 2024в]  
Мельник А. Г. Ростов как центр книжности в последней трети XV в. // Книжные центры Древней Руси: Ростово-Ярославская земля. СПб., 2022. С. 3–49.  
Мороз А. Б. Спор историка и художника (Литературная история Жития Кирилла Челмогорского) // Христианство и Север. М., 2002. С. 29–37.  
Панченко О. В. Поэтика уподоблений (к вопросу о «типологическом» методе в древнерусской агиографии, эпидейктике и гимнографии) // ТОДРА. СПб., 2003. Т. 54. С. 491–534.  
Пигин А. В. Житие Кирилла Челмогорского // Новый Олонекский патерик / Сост. А. В. Пигин. СПб., 2013. С. 297–338.  
Пигин А. В. Кирилл Челмогорский // ПЭ. М., 2014. Т. 34. С. 342–346.



- Пигин А. В., Романенко Е. В. Вассиан Строкинский // ПЭ. М., 2004. Т. 7. С. 266–267.
- Пигин А. В., Юхименко Е. М. Преподобный Александр Ошевенский. Житие, похвальные слова, молитвы: Исследование и тексты. СПб., 2023. 816 с.
- Руди Т. Р. О композиции и топике житий преподобных // ТОДРА. СПб., 2006. Т. 57. С. 431–500.
- Рукописные книги собрания М. П. Погодина. Каталог. СПб., 2004. Вып. 3. 389 с.
- Сергий (Спасский), архиеп. Полный месяцеслов Востока. Владимир, 1901. Т. 2. XXX, 398 с.
- Сказание о преподобном Кирилле Челменском или Челмогорском // Жития святых на русском языке, изложенные по руководству Четьих-миней св. Димитрия Ростовского. М., 1908. Кн. 1, доп. С. 503–511.
- Старицын А. Н. Каргопольские чудеса и повседневность XVII века // Рябининские чтения – 2007. Петрозаводск, 2007. С. 446–449.
- Thyret I. Saint-Making in Early Modern Russia (Religious Tradition and Innovation in the Cult of Nil Stolobenski). Washington DC, 2018. 721 p.

### References

- Dokuchaev-Baskov, K. A. Podvizhniki i monastyri Krainego Severa. Istoriya Chelmenskoi pustyni. In *Khristianskoe chtenie*. 1889. No. 9/10. Pp. 223–256, 477–512. (In Russ.)
- Dokuchaev-Baskov, K. A. Podvizhniki i monastyri Krainego Severa. Chelmenskii pustynnik prepodobnyi chudotvorets Kirill i ego pustyn'. In *Khristianskoe chtenie*. 1889. No. 3/4. Pp. 469–510. (In Russ.)
- Dukhanina, A. V. Pakhomii Logofet. In *Pravoslavnaya entsiklopediya*. Moscow, 2019. Vol. 55. Pp. 158–190. (In Russ.)
- Klyuchevskii, V. O. Drevnerusskie zhitiya svyatykh kak istoricheskii istochnik. Moscow, 1871. III, 465, III p. (In Russ.)
- Levchenko, N. N. Zhitie Nila Stolobenskogo v redaktsii Filofeya Pirogova (publikatsiya teksta). In *Russkaya agiografiya: Issledovaniya. Materialy. Publikatsii*. Saint Petersburg, 2024. Vol. 5. Pp. 198–216. DOI 10.31860/978-5-91476-155-1-198-216 (In Russ.)
- Levchenko, N. N. Istoriya teksta I (Filofeevskoi) redaktsii Zhitiya Nila Stolobenskogo. In *Drevnyaya Rus'. Voprosy medievistiki*. 2024. No. 2 (96). Pp. 178–190. DOI 10.25986/IRI.2024.96.2.015 (In Russ.)
- Levchenko, N. N. Monograficheskii agiosbornik, posvyashchenniy Nilu Stolobenskomu, v russkoi knizhnosti XVII–XVIII vekov. In *Uchenye zapiski Petrozavodskogo gosudarstvennogo universiteta*. 2024. Vol. 46. No. 4. Pp. 85–92. DOI 10.15393/uchz.art.2024.1046 (In Russ.)
- Mel'nik, A. G. Rostov kak tsentr knizhnosti v poslednei treti XV v. In *Knizhnye tsentry Drevnei Rusi: Rostovo-Yaroslavskaya zemlya*. Saint Petersburg, 2022. Pp. 3–49. (In Russ.)
- Moroz, A. B. Spor istorika i khudozhnika (Literaturnaya istoriya Zhitiya Kirilla Chelmogorskogo). In *Khristianstvo i Sever*. Moscow, 2002. Pp. 29–37. (In Russ.)
- Panchenko, O. V. Poetika upodoblenii (k voprosu o "tipologicheskom" metode v drevnerusskoi agiografii, epideiktike i gimnografii). In *Trudy Otdela drevnerusskoi literatury*. Saint Petersburg, 2003. Vol. 54. Pp. 491–534. (In Russ.)
- Pigin, A. V. Zhitie Kirilla Chelmogorskogo. In *Novyi Olonetskii paterik*. Ed A. V. Pigin. Saint Petersburg, 2013. Pp. 297–338. (In Russ.)
- Pigin, A. V. Kirill Chelmogorskii. In *Pravoslavnaya entsiklopediya*. Moscow, 2014. Vol. 34. Pp. 342–346. (In Russ.)
- Pigin, A. V., Romanenko, E. V. Vassian Strokinski. In *Pravoslavnaya entsiklopediya*. Moscow, 2004. Vol. 7. Pp. 266–267. (In Russ.)
- Pigin, A. V., Yukhimenko, E. M. Prepodobnyi Aleksandr Oshevskii. Zhitie, pokhval'nye slova, molitvy: Issledovanie i teksty. Saint Petersburg, 2023. 816 p. (In Russ.)
- Rudi, T. R. O kompozitsii i topike zhitii prepodobnykh. In *Trudy Otdela drevnerusskoi literatury*. Saint Petersburg, 2006. Vol. 57. Pp. 431–500. (In Russ.)
- Rukopisnye knigi sobraniya M. P. Pogodina. Katalog. Saint Petersburg, 2004. Iss. 3. 389 p. (In Russ.)
- Sergii (Spasskii), archbishop. Polnyi mesyatseslov Vostoka. Vladimir, 1901. Vol. 2. XXX, 398 p. (In Russ.)
- Skazanie o prepodobnom Kirille Chelmenskom ili Chelmogorskom. In *Zhitiya svyatykh na russkom yazyke, izlozhennyye po rukovodstvu Chet'ikh-minei sv. Dimitriya Rostovskogo*. Moscow, 1908. Book 1, expanded. Pp. 503–511. (In Russ.)
- Staritsyn, A. N. Kargopol'skie chudesa i povsednevnost' XVII veka. In *Ryabininskie chteniya – 2007*. Petrozavodsk, 2007. Pp. 446–449. (In Russ.)
- Thyret, I. Saint-Making in Early Modern Russia (Religious Tradition and Innovation in the Cult of Nil Stolobenski). Washington DC, 2018. 721 p.



Zernova, A. S. *Knigi kirillovskoi pečati, izdannye v Moskve v XVI–XVII vekakh. Svodnyi katalog.* Moscow, 1958. 150, [2] p. (In Russ.)

Zhitie prepodobnogo Kirilla, igumena Chelmogorskogo, Kargopol'skogo chudotvortsya. Publication, preparation of the text and notes by A. B. Moroz. In *Al'fa i Omega: Uchenye zapiski Obshchestva dlya rasprostraneniya Svyashchennogo Pisaniya v Rossii.* 1998. No. 3. Pp. 200–236. (In Russ.)

*Aleksandr V. Pigin*

*Institute of Russian Literature (Pushkin House) of the Russian Academy of Sciences, Saint Petersburg, Russia*

*Nikita A. Sheremetov*

*Institute of Russian Literature (Pushkin House) of the Russian Academy of Sciences, Saint Petersburg, Russia*

#### LIFE AND SERVICE OF KIRILL CHELMOGORSKY: THE PROBLEM OF SOURCES

The Life of Kirill Chelmogorsky, the Kargopol desert dweller, was compiled by Vyg Old Believer scribes at the beginning of the 18<sup>th</sup> century from two independent parts written in the 17<sup>th</sup> century. The article analyzes the sources of each of them: the lives of Nil Stolobensky, Mary of Egypt, and the “Parenesis” of Ephraim the Syrian. Special attention is paid to the links between the Life of Kirill and the Life of Nil Stolobensky. The attribution of the Service to the author of the “biographical” part of the Life is argued, its hymnographic sources are established, and parallels are given in the text of the Life.

*Keywords: hagiography, hymnography, sources, poetics of likeness, Kirill Chelmogorsky*

